

فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

(۱)

وحی و الہام

(۲)

برہان امامت

محاضرہ

حضرت حجۃ الاسلام آیۃ اللہ فی الانام سرکار شریعتدار
میرزا عبد الکریم زنجانی نجفی مجتہد صان اللہ بوجود حوزۃ الاسناد

مؤتبعہ

شیخ جعفری مولوی فاضل نقشبندی قاضی فیہ ایم اے ایم او ایل ایل این بی فکیں فلا ہو

باموسو کادر

علیت مدار جلالہ و ثار لیل العروا نشان

کتاب مستطاب نواب تشار علیاں صاحب قزلباش دام مجید
بہ تمام میاں فیروز الدین پرنٹر علی پرنٹنگ پریس لاہور میں چھپا

لہ الحمد ولہ الشکر بالانعم

موضوعات ہمہ فلسفی، اجتماعی، دینی و مذہبی کہ از حضور مجتہد اکبر و اعلم و فیلسوف اعظم اسلام سرکار میرزا عبد الکریم زنجانی نجفی سوال نموده شد سائل قاضی اشیا ابو من کہ در آن مجلس حاضر و دم جوابہائے سرکار مجتہد اعظم موصوف را کہ سہ ساعت وقت را مستغرق شد بقدر مقدور ضبط نمودم دو تا از ان جوابہا را کہ یکے متعلق بوحی و الہام و دیگرے متعلق بہ برہان عقلی اما نقست چونکہ دینی و مذہبی است فعلاً نشر نمی نمایم برائے تعلیم نفع باقی را نیز ہر گاہ توفیق مساعد شود نشر خواہم نمود۔

سید حسن جعفری

نواب پلیس۔ ایپرس روڈ۔ لاہور

محاضرہ اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سوال

وحی کیا ہے۔ وحی اور الہام میں کیا فرق ہے۔ وحی کا صحیح ہونا کس طرح سے معلوم ہو۔ چونکہ اس ملک (ہند) میں یہ مطلب نہایت اہم ہے۔ متمنی ہوں کہ جواب بیان فرمائیں اور اشارۃً یہ بھی فرمائیں کہ دین اسلام خاتم ادیان کس طرح سے ہے۔

جواب

بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَلَهُ الْحَمْدُ وَمِنَّا الْإِسْلَامُ وَبِهِ التَّقِيَّةُ

اس سوال میں تین باتیں پوچھی گئی ہیں

اول معنی وحی اور یہ کہ کلمہ وحی کس معنی میں استعمال ہوا۔

دوم حقیقت وحی اور حقیقت الہام اور یہ کہ وحی اور الہام میں کیا فرق ہے
سبب صحت وحی کے حکم کی میزان کیا ہے۔

مطلب اول

یہ سمجھ لینا چاہئے کہ کلمہ وحی کے قرآن مجید میں محل استعمال کیسے متعلق مفسرین وغیرہ کے بیانات اور وحی کے اقسام اختلاف رائے سے خالی نہیں ہیں چونکہ ہم کو ان کی تفصیل کا موقع حاصل نہیں ہے۔ اس لئے مجملاً بیان کرتے ہیں۔

لفظ وحی قرآن شریف میں سات معنی میں استعمال ہوا

محاضرة اول

بسم الله الرحمن الرحيم

سوال

وحی چیست - فرق میان وحی و الهام چیست و از کجا معلوم میشود صحیح بودن وحی چون دریں مک این مطلب بسیار مهم است - متمنی هستم جواب را بیان فرمایند با اشاره به حاتم ادیان بودن دین اسلام

جواب

بسم الله تعالى ولله الحمد ومنه الاستعانة وبه الثقة

این سوال متضمن استفسار از سه مطلب می باشد

اول معنی و متعل فی کلمه وحی

دوم حقیقت وحی و حقیقت الهام و فرق وحی از الهام

سیم میزان حکم بصحت وحی

مطلب اول

بدانکه کلمات مفسرین و غیرهم در بیان موارد استعمال کلمه

وحی در قرآن مجید و اقسام آن خالی از اضطراب نیست و ما را

چون مجال تفصیل نیست اجمالاً میگوئیم

لفظ وحی در قرآن شریف در هفت قسم از معنی استعمال

ہے جیسا کہ باب مدینہ علم نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم یعنی حضرت علی علیہ السلام سے ہم کو پہنچا ہے۔

اول وحی النبوة تریں مقامات میں ذکر ہوا ہے

دوم وحی الالہام

سیم وحی الاشارہ

چہارم وحی التقدير

پنجم وحی الامر

ششم وحی الخیر

ہفتم وحی الکذب

اول وحی النبوة کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے :-

سورہ نساء آیہ ۱۶۳

انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والنبیین

من بعدہ و اوحینا الی ابراہیم واسمعیل الخ

و یونس ۳ ۱۵ ۸۷ ۱۰۹

و ہود ۱۲ ۳۶ ۳۷ ۴۹

و یوسف ۳ ۱۰۲ ۱۰۹

و ابراہیم ۱۳

و انعام ۲۰ ۵۱ ۹۳ ۱۰۷ ۱۴۶

و نحل ۴۳ ۱۲۳

شده است حسبما بلغنا من باب مدینه علم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اَوَّلَ وَحْيِ النَّبُوَّةِ فِي رَجُلٍ وَهُوَ مَوْضِعُ ذِكْرِ شَدِيدٍ اسْت

وَوَحْيِ الْأَلْهَامِ
 يَتِمُّ وَحْيِ الْأَشَارَةِ
 چہارم وَحْيِ التَّقْدِيرِ
 پنجم وَحْيِ الْأَمْرِ
 ششم وَحْيِ الْخَيْرِ
 ہفتم وَحْيِ الْكُذْبِ

اَوَّلَ وَحْيِ النَّبُوَّةِ ذِكْرُ شَدِيدٍ اسْت

در سورہ نساء آیہ ۱۶۳

اَنَا وَاجِبُنَا اِيْكَ كَمَا وَاجِبُنَا اِلَى فَوْحٍ وَالتَّيْبِيْنَ

مَنْ يَحْدُهُ وَاجِبُنَا اِلَى اِبْرَاهِيْمَ وَاسْمَاعِيْلَ الْخ

و يٰنِس ۳ ۱۵ ۸۷ ۱۰۹

و يٰوُد ۱۲ ۳۶ ۳۷ ۴۹

و يٰوَسْف ۳ ۱۰۲ ۱۰۹

و اِبْرَاهِيْمَ ۱۳

و اِنْعَامَ ۲۰ ۵۱ ۹۳ ۱۰۷ ۱۴۶

و نَحْلَ ۴۳ ۱۲۳

		٤٣	٣٩	و بنی اسرائیل
		۱۱۰	۲۴	و کہف
۱۱۹	۴۹	۵۰	۱۳	و طہ
۱۰۸	۳۵	۲۵	۷	و انبیاء
			۲۴	و مؤمنون
			۵۲	و شعراء
			۴۵	و عنکبوت
			۳	و احزاب
			۵۰	و سبا
			۳۱	و فاطر
			۶۵	و زمر
۵۲	۵۱	۱۳	۳	و شوری
			۴۳	و زخرف
			۹	و احقاف
		۱۰	۴	و النجم
			۱	و بن
			۳۰	و رعد
			۷۰	و ص
			۲۰۳	و اعراف

	۸۶	۷۳	۳۹	و بنی اسرائیل
		۱۱۰	۲۷	و کف
۱۱۹	۷۹	۵۰	۱۳	و طه
۱۰۸	۴۵	۲۵	۷	و انبیاء
			۲۷	و مؤمنون
			۵۲	و شعراء
			۴۵	و عنکبوت
			۳	و احزاب
			۵۰	و سبا
			۳۱	و فاطر
			۶۵	و زمر
۵۲	۵۱	۱۳	۷	و شوری
			۴۳	و زخرف
			۹	و احقاف
		۱۰	۴	و النجم
			۱	و جن
			۳۰	و رعد
			۷۰	و ص
			۲۰۳	و اعراف -

دوم وحی الالہام کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے
سورہ قصص آیہ ۷

واوحینا الی اقم موسیٰ ان ارضعبہ

و نحل ۶۸

و طہ ۳۸

و انفال ۱۲

سپتم وحی الاشارہ کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے
سورہ مریم آیہ ۱۱

فخرج علی قومہ من المحراب فاوحی الیہم ان سجدوا لکۃ وعشیاً
یعنی اُن کی طرف اشارہ کیا اس دلیل سے کہ قبل اس کے اسی
سورہ آیہ ۱۰ میں فرمایا ہے -

ایتک ان لا تکلم الناس ثلث لیل سوياً

اور سورہ آل عمران آیہ ۴۱

ایتک ان لا تکلم الناس ثلثہ ایام الا رمزا

چہارم وحی التقدير کا ذکر

سورہ فصلت آیہ ۱۲ میں ہوا ہے

واوحی فی السماء اموها یعنی قدر فیہا

پنجم وحی الامر کا ذکر حسب ذیل مقامات میں ہوا ہے

سورہ مائدہ آیہ ۱۱۱

دوم وحی الالهام ذکر شده است
در سوره قصص آیه ۷

واوحینا الی امّ موسیٰ ان ارضعیه
و نحل ۶۸
و ط ۳۸
و انفال ۱۲

سیمّ وحی الاشاره ذکر شده است
در سوره مریم آیه ۱۱

فخرج علی قومہ من المحراب فاوحی الیہم ان یتّحوا بکونہ وعشیّاً
یعنی اشار ایہم بدلیل اینکه قبل ازین در ہمیں سوره آیه ۱۰
فرموده است

اینتک ان لا تکلم الناس ثلاث لیل سوّیاً
و در سوره آل عمران آیه ۴۱

اینتک ان لا تکلم الناس ثلاثۃ ایامٍ الا رخصاً
چهارم وحی التقدیر ذکر شده است

در سوره فصلت آیه ۱۲

راوحی فی السماء امورها یعنی قدر فیها
پنجم وحی الامر ذکر شده

در سوره مائده آیه ۱۱۱

وَ اِذَا وَجِئْتُ اِلَى الْخَوَارِجِ مِنْ اَنْ اَصْنُوْا بِيْ وَ بِرَسُولِیْ

و زلزال آیہ ۵

ششم وحی الخیر کا ذکر

سورہ انبیاء آیہ ۷۳ میں ہوا ہے

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰثْمَةً یَّهْدُوْنَ یَا مَوْنٰوَا وَّ حِیْنَا اِلَیْهِمْ فَعَلَ الْخٰیْرٰتِ

ہفتم وحی الکذب کا ذکر

سورہ انعام آیہ ۱۱۲ میں ہوا ہے

نَبِیَّآ طٰیْبِیْنَ الرَّآءِیْسِ وَالْجِنِّ یُوحِیْ اِبْعَضُّهُمْ اِلٰی بَعْضٍ

ایضاً انعام ۱۲۲

معانی وحی اور اقسام مذکورہ ہیں سب سے اہم وحی النبۃ ہے

جو کہ ہمارا محل بحت ہے حقیقت لغت یا شریعت یا تشریح

کی رو سے نہیں بلکہ حقیقت اور ماہیت کی حیثیت سے

دوسرے مطالب میں حقیقت اور حیثیت اور کیفیت اُس کی بیان کریں گے

مطلب دوم

وحی النبۃ کی حقیقت کے بیان میں

وحی دو قسم کی ہوتی ہے

اولیٰ وحی شہودی

دوم وحی انکشافی

قسم اول اس بیان میں کہ وحی شہودی کا ذکر محل مناسب علم

وَإِذَا أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ إِنْ آمَنُوا بِى دَرَسُولِى

و در زلزال ۵

ششم وحی النجیر ذکر شده است

در سوره انبیاء آیه ۷۳

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اِثْمًا یُحْذَرُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ

هفتم وحی الکذب ذکر شده است

در سوره انعام آیه ۱۱۲

ثَبِطَاطِیْنَ الْاَنْسِ وَالْجِنِّ یُوحِیْ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ

ایضاً انعام ۱۲۲

ایتم معانی و اقسام مذکوره وحی النبوه می باشد که محل بحث

ماست نه از حیث حقیقت لغویّه یا شرعیّه یا منتشره بلکه از حیث

حقیقت و مابیت

در مطلب دوم حقیقت و مبیته و کیفیت آن را بیان خواهیم کرد

مطلب دوم

در بیان حقیقت وحی النبوه است

وحی در دو قسم است

اول وحی شهودی

دوم وحی انکشافی

اما قسم اول پس میگوئیم در بیان آن که در محل مناسب از علم

کلام و فلسفہ الہیات میں ہم نے قطعیہ برہانوں سے معلوم کیا ہے کہ زیادتی صفا اور فرط لطافت کی وجہ سے اور شدت نورانیت اور کمال تجرّد کے سبب سے نفس نبویہ مجردات عالیہ کے ساتھ اتصال دائمی اور روح القدس کے ساتھ اتحاد کامل رکھتا ہے اور نہایت کم اور مختصر علاقہ نفس موصوف کا بدن عنصری اور قلعہ یعنی جسم مادی کے ساتھ جو تنبیغ رسالت کی ضرورت سے قوائے ظاہری اور باطنی کے استعمال کے لئے ہے کسی وجہ سے حاجب اور مانع نہیں ہوتا چنانچہ تمام پردے مادی بھی شدت صفائے نفس کے مقابل میں رکاوٹ نہیں کرتے اس جہت سے نفس نبویہ جملہ صور مثالیہ کا اور نمونہ ہائے نوریہ اور اجسام لطیفہ غیر مادی اور اشکال غیہ ہیولانی اقسام ملائکہ اور امناء وحی کا اور تمام مجردات برزخیہ کا جو کہ انبیاء اور اصفیاء کے دیکھنے کے قابل ہوتے ہیں مشاہدہ کرتا ہے اور یہ مشاہدہ عادت کے طور پر ان کی صورتوں کے حس مشترک میں باہر کی طرف سے حس بینائی کے وسیلہ سے چھپ جانے کی وجہ سے ہوا کرتا ہے اور اسی طرح پر ان کی آوازوں اور کلمات آیات اور احکام وغیرہ کو سنتا ہے۔ اسلئے کہ قوایں ظاہری اور باطنی ہر ایک نفس کے قوت اور ضعف اور شدت اور صفائیں اس نفس کے تابع اور مناسب ہوتے ہیں اور مطابق اس قول کے (النفس فی وحدۃ نہا کل التقویٰ) کہ نفس اپنی وحدت میں قویٰ کا کل ہوتا ہے جملہ قویٰ اور ظاہری اور باطنی راستے یعنی حواس خمسہ ظاہری اور باطنی نفس ناطقہ

کلام و در قسم الهی از فلسفه به براین قطعیّه معلوم نموده ایم که
 بسبب زیادتی صفا و قسط لطافت و شدت نورانیت و کمال
 تجرّد و نفس نبویه اتصال مستمرّ مجرّداتِ عالیّه و اتحاد کامل روح الله
 دارد و علاقه بسیار قلیل و مختصرش به بدن عنصری و صیصیه مادی
 که برائے ضرورت تبلیغ رسالت با استعمال قوای ظاهریّه و
 باطنیه است به هیچ وجه حاجب و عائقش نمیشود - چنانکه سائر
 حجب مادیّه نیز در مقابل آن شدت صفای نفس حاجب
 نیست - باین جهت نفس نبویه مشاهده میفرماید کلیه صور
 مثالیّه و مُثُل نوریّه و اجسام لطیفه غیر مادیّه و اشکال غیر بیرونی
 اصناف لائک و امنای وحی - و سایر مجرّدات برزخیّه را که قابل
 مرئی شدن برائے انبیاء و اصفیاء میباشد و این مشاهده بطور
 عادی بواسطه انطباع صور آنها در بنطاسیا (حس مشترک)
 از طریق خارج بواسطه حس ابصار میباشد - و هم چنین
 میشوند اصوات و کلمات آنها را از آیات و احکام و غیره میچندند
 قوای ظاهریّه و باطنیه هر نفسی در قوت و ضعف و شدت و صفا
 تابع و مناسب آن نفس می باشند و بمقادیر النفس فی درجاتها
 (کَلّ القوی) جمیع قوای و مشاعر ظاهریّه و باطنیه شئون نفس ناطقه
 میباشند پس مشاعر و قوای نفس نبویه که از شئون آن نفس
 مقدسه میباشند با قوای و مشاعر سائر افراد بشر همان مقدار فرق

کے مدارج ہیں پس مشاعر اور قوائے نفس نبوی جو کہ مدارج اُس نفسِ مقدس کے ہیں تمام افراد بشر کے مشاعر اور قوی سے اسی مقدار میں فرق رکھتے ہیں کہ جتنا کہ نفس نبوی تمام نفوس بشر سے فرق رکھتا ہے لہذا وہ ان چیزوں کو دیکھتا اور سنتا ہے کہ جن کو دوسرے بشر نہیں دیکھتے اور نہیں سنتے ہیں اور بدیہی ہے کہ انبیاء کے اس قسم کے مشاہدے اور سماعتیں اجسامِ مادی کی رویت اور آوازوں کی اُن سماعتوں سے جو نموج ہوا کے قرع اور قلع سے پیدا ہوتی ہیں بدرجہا فوق العادہ قوی تر ہوا کرتے ہیں۔ کیونکہ تمام افراد بشر سے ادبیت کے دیکھنے اور آوازوں کے سنتے ہیں عالمِ مادیات میں بہت خطائیں واقع ہوتی ہیں جیسا کہ علمِ مرایا اور مناظر میں بیان کیا گیا ہے لیکن چونکہ انبیاء کے نفس کے قوی کی قوت کی شدت اور اُن کے نفس کے صفا کی زیادتی کے سبب سے اُن کا مشاہدہ عین نفس حقائق بطور حقیقت کے واقع ہوتا ہے لہذا کسی وجہ سے اُن کے مشاہدے اور سماعت میں خطا ممکن نہ ہوگی یہ ایک قسمِ وحی کی ہے جو کہ وحی شہود ہی ہے اور اس میں دو صنفِ متدرج ہیں ایک آیات کہ لازم ہے کہ ان کے معانی محکمہ اصلی الفاظِ بلیغہ میں جو ہم تک پہنچے ہیں تبلیغ کئے جائیں مثل قرآن مجید دوم وہ جو عمدہ مقصود تبلیغ معانی اور احکام کا ہوتا ہے ہر معنی میں کافی اور وافی ہونا ہے اس کو سنت اور حدیث کہتے ہیں اگر کوئی صنفِ اول کو وحی قرآن یا وحی مثلاً اور صنفِ دوم کو وحی غیر مثلاً کہے تو ان اسموں سے موسوم کرنے میں تراع نہیں ہے۔

دارد که نفس نبویّه از نفوس سائر بشر فرق دارد اندامی بیند و می
 شنود چیز را که دیگران نمی بینند و نمی شنوند و بدیهی است که این
 نحو مشاهده انبیاء و سماع ایشان براتب فوق العاده اقوی تر از
 رؤیت اجسام مادیّه و سماع اصوات متکونه بتموج هوا که حاصل
 از قرع یا قلع است میباشد زیرا که خطا برای سائر افراد بشر در
 ابصار مادیات و در سماع اصوات در عالم ماده بسیار واقع میشود
 چنانکه در علم مریا و مناظر بیان شده است لیکن در مشاهده و
 سماع انبیاء چون مشاهده اعیان نفس حقایق بطور حقیقت واقع
 شده است بواسطه شدت قوت قوی و فرط صفای نفوس آنها
 پس بهیچوجه خطائے در آنها ممکن نخواهد شد این یک قسم وحی است
 که وحی شهودی است و در او دو صنف مندرج است یکی
 آیاتے که لازم است معانی محکم بعین الفاظ بلیغہ که تلقی شده است
 تبلیغ بشود مثل قرآن مجید دوم آنکه عمدہ مقصود تبلیغ معانی و
 احکام می باشد بر تعبیر کافی و وافی بوده باشد آن راست و
 حدیث نامیده اند اگر کسی صنف اول را بوحی القرآن یا وحی متلو
 و صنف دوم را بوحی غیر متلو نامیده باشد در تسمیه ترا عی نیست

لیکن قسم دوم وحی انکشافی ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ نفس نبوی پر عالم غیب میں اپنے استغراق کی وجہ سے اور کلیہ مجردات عالیہ اور عقول مجردہ اور جملہ عوالم جبروت اور ملکوت اعلیٰ اور ملکوت ادنیٰ اور دہر اور سرمد کے ساتھ اپنے دائمی اتصال کامل کے سبب سے اور ابداع اور اختراع اور الواح قدسیہ کے مراتب پر اپنے احاطہ کی جہت سے اور عقل فعال وغیرہ کے ذریعہ سے اُن عالموں کی پوشیدہ باتیں ظاہر ہوتی رہتی ہیں اور چونکہ یہ مجردات محض مشاہدہ اور عادۃً دیکھنے کے قابل نہیں ہیں پس یہ علوم جو ان سے ظاہر اور مستفاد ہوتے ہیں نفس نبی کے لئے مرایا میں ضوؤن کے انعکاس کی مانند حاصل ہوئے ہیں۔ لہذا نبی کے اس قسم کے علوم اور اس کے معلومات غیبی اپنے حصول میں جملہ قوطی سے مستغنی ہوتے ہیں اور ان کا انعکاس آلات مادی میں اور انطباع قوای نفسانی میں مثل پردہ مجلیدی اور حس مشترک اور خیال وغیرہ کے یہاں تک کہ راہ داخل سے جیسا کہ فلاسفہ کہتے ہیں ہرگز ممکن نہیں ہے اس لئے کہ حس مشترک میں انتقاش اور انطباع جو مانند آئینہ دو رویہ کے ہے فقط طر فی داخل سے اُن امور میں ممکن ہے کہ خیال اور وہم جنہیں کوئی دخل رکھتے ہوں کہ قوت خیال اور شدت و اہم کیوجہ سے داخل کی راہ سے حس مشترک میں منتقش اور منطبع ہو جاتا ہے اور حالت مشاہدہ حاصل ہوتی ہے جیسا کہ مبزسین (Pleuratic) التباب یعنی درم الریہ کہ جس سے ہڈیاں ہونٹا ہے) یعنی برسام کے پیاروں اور محبوبوں اور بعض یا صفت فیہ

اما قسم دوم - وحی انکشافی است و حقیقت آن انبساط
 نفس نبویّه بسبب استغراقش در عالم غیب و اتصال مستمرّ کاش
 بکلیّه مجرّواتِ عالیّه و عقولِ مجرّده و سائیر عوالم جبروت و ملکوتِ اعلیٰ
 و ملکوتِ ادنیٰ و دهر و سرمد و احاطه اش بمراتب ابداع و اختراع
 و الواح قدسیّه - مطالبِ غیبیّه از آن عوالم و از عقلِ فعال و غیره
 برائے او مکشوف میشود - و چوں این مجرّواتِ محضه قابلِ مشاهدہ
 و ابصارِ عادی نیستند پس این علوم منکشفه و مستفاده از ایشان
 برائے نفس نبویّه نظیر انعکاسِ اضواء در مرایا حاصل میشود لهذا
 این نحو از علوم نبویّه و معلوماتِ غیبیّه اش در حصولش مستغنی میباشد
 از کلیّہ قوئی و اصلاً امکان ندارد انعکاس آنها در آلاتِ مادیّه و
 انطباعش در قوای نفسانیّه از قبیل جلیدیّه و بنطاسیا (حس
 مشترک) و خیال و غیره حتی از طریقِ داخل چنانکه بعض فلاسفہ گفته اند
 زیرا که انتقاش و انطباع در حس مشترک که مانند آئینہ ذو وجهین است
 از طریقِ داخل فقط در امور ممکن است که خیال و وہم مدخلیت
 در آنها داشته باشند که بسبب قوتِ خیال و شدت و اہمہ از راه
 داخل در بنطاسیا (حس مشترک) منتقل و منطبع میگردد و
 حالت مشاہدہ حاصل میگردد چنانکہ در مُبَرَسِمِیں و مجانین و بعض
 مرتاضین از اصحابِ شطِیّات پیدا میشود لیکن چون علوم نبویّه
 مذکورہ صرف انکشافِ حقایق و افعیّہ باعیانها از روی حقیقت و

کرنے والے اہل شطیحات و مجذوب میں ظاہر ہوتا ہے لیکن چونکہ علوم نبویؐ نہ کو صرف حقایق و اقصیہ کا انکشاف ہے جو اپنی اصلیت کے از روئے حقیقت و واقعیت مقام مجردات محضہ سے بذریعہ انکشاف حقیقی نفس نبویہ میں حاصل ہوتا ہے اور اصل میں قوۃ وہم اور قوۃ خیال کو اس کے حاصل کرنے میں کوئی دخل نہیں ہوتا پس ان کی صورت کا انطباق جس مشترک میں ممکن نہ ہوگا اس بیان مختصر سے اس کا بطلان ہو گیا جو کہ بعض بزرگان فلاسفہ اور صوفیہ نے موضوع وحی کے بارہ میں کہا ہے اور آدمیوں کو گمراہی میں ڈالا ہے بیان فلاسفہ کا خلاصہ یہ ہے چونکہ جس مشترک آئینہ دور کی مثل ہے رومی داخلی اور رومی خارجی رکھتا ہے پس انطباق صورتوں کا داخل کے راستہ سے بھی ہونا ممکن ہے جیسا کہ باہر کے راستہ سے۔ اور چونکہ حقیقت دیکھنے اور مشاہدہ کی وہی صورت کا جس مشترک میں چھپ جانا ہوتا ہے اگرچہ اند کی طرف سے کیوں نہ ہو اور یہ شرط نہیں ہے کہ خارج سے ہی ہو کیونکہ مشاہدہ بالذات وہی صورت منطبع جس مشترک میں ہوتی ہے۔ اور صاحب اس صورت کا جو باہر ہے اور مادی ہے وہ مشہود بالعرض ہے پس نفوس نورانیہ انبیاءؑ کی علائق جسمیہ کے سبب سے اور مادی رکاوٹوں کی وجہ سے اور جانب متجاذب کی طرف مادییہ کے ساتھ انکے گھیر لینے کی جہت سے انصال رکھتے ہیں اور جو کچھ اس انصال کے سبب سے عالم غیب سے بصورت کلیہ اخذ کرتے ہیں قوۃ خیال جس میں محاکات یعنی تقالیٰ طبعی ہوتی ہے اس صورت کلیہ کو خود خیال ہی بصورت جزئیہ منطبع کرتی ہے اور

واقعیت از ناجیه مجرّادات محضه با نکاس حقیقی در نفس نبویّه حاصل
میباشد و اصلاً قوه و هم قوه خیال را در حصول آن مدخلیست
نیست پس انطباع صور آنها در حس مشترک ممکن نخواهد بود -
از پس بیان مختصر معلوم شد بطایف انچه بعضی بزرگان فلاسفه و
صوفیّه در موضوع وحی گفته اند و مردم را بضلالت انداخته اند
ملخص مقاله فلاسفه اینست چون حس مشترک مانند آئینه دو
رو و چه داخل و چه خارجی دارد پس انطباع صورتها در آن از
طریق داخل نیز ممکن است مثل طریق خارج و چون حقیقت
ابصار و مشاهده همان انطباع صورت در حس مشترک میباشد
اگر چه از طریق داخل بوده باشد و شرط نیست از طریق خارج
بوده باشد زیرا که مشاهده بالذات همان صورت منطبع در حس
مشترک است و صاحب آن صورت که در خارج و مادی
میشد مشهود بالعرض است پس نفوس نورانیّه انبیاء بجنّه
قدّس علائق جسمیّه و حواجز مادیّه و بسبب احاطه آنها بجانپ
متجاذبه اتصال بمادی عالیّه دارند انچه بسبب این اتصال
از عالم غیب بصورت کلیّه اخذ می نمایند قوه خیال که محاکات
درا و طبیعی میباشد آن صورت کلیّه را در خود خیال بصورت جزئیّه
منطبع می نماید و به حس مشترک منتقل می نماید پس محسوس و مشهود
میشود زیرا که حقیقت احساس و مشاهده انتقاش و انطباع

حس مشترک کی طرف منتقل کرتی ہے پھر محسوس اور مشہود ہو جاتی ہے کیونکہ احساس کی حقیقت اور انتقاش کا مشاہدہ صورت کا حس مشترک میں طبع ہو جانا ہوا کرتا ہے خواہ بطور صعود عالم مادہ سے بذریعہ حس نظر ظاہری کے ہو یا بطور نزول عالم نفس سے خیال اور حس مشترک کے ساتھ اندر کے راستہ سے ہو اور یہی حال آوازوں کے سنے کا ہے۔ فلاسفہ نے اس کا نام وحی صریح رکھا ہے یعنی وحی کو برسام کے بیماروں کے اوہام کے شبیہ توہم کیا ہے اور یہ عقیدہ باطل ہے چنانچہ اس کے باطل ہونے کے سبب کی طرف ہم نے اشارہ دیا ہے اور کہہ دیا ہے کہ اصل میں قوۃ خیال اور واہمہ کو وحی انگشانی بالانصاف میں جو کہ بے واسطہ حاصل ہوتی ہے کوئی دخل نہیں ہے اور عالم نفس میں قوت خیال کی نقالی اُن افعال پر منحصر ہے جو کہ نفس تصورات اور اذعانات جزئی اور فقط افراد پر تطبیق کلی سے ایجاد کرتا ہے اور اس مقام میں یہ ممکن نہیں ہے اور وحی مشہود میں خارج کے راستہ سے صورت کا نقش اور آواز میں حس مشترک میں حاصل ہوتی ہیں طریق داخل سے نہیں جیسا کہ ہم نے مفصل بیان کر دیا ہے۔

فلاسفوں نے چونکہ یہ کلبہ تسلیم کر لیا ہے کہ واحد سے صرف واحد شے نکل سکتی ہے اور اسی قاعدہ کے ماتحت اور حادث کا ربط قدیم کے ساتھ قائم کرنے کو عقول عشرہ مجرودہ کو ثابت کیا ہے اور ان کا نام عقول طولیہ رکھا ہے کیونکہ ہر عقل سابق کو عقل لاحق کی علت مانتا ہے اور عقل عشرہ کو جس کا نام عقل فعال رکھا ہے تمام عالم تکوینی کا مدبر سمجھا ہے

صورت در حس مشترک می باشد خواه بطور صعود از عالم ماده بواسطه حس ابزاری ظاهری بوده باشد و خواه بطور ترویل از عالم نفس به خیال و حس مشترک از طریق داخل باشد و همچنین است حال سماع اصوات فلاسفه این را وحی صریح نامیده اند یعنی وحی را شبیهه او هام مبروسین توهم نموده اند و این عقیده باطل است چنانچه بسبب بطلان آن اشاره نمودیم و گفتیم که اصلاً قوه خیال و واهمه را در وحی انکشافی بالاتصال که بے واسطه تلقی میشود هیچ مدخلیت نمی باشد و محاکات قوه خیال در عالم نفس منحصر است بافعال ایجادیه نفس از تصورات و افعالات جزئیّه و تطبیق کلی بر افرادش فقط - و در این مقام ممکن نیست و در وحی شهودی از طریق خارج انطباع صور و اصوات در حس مشترک حاصل میگردد نه از طریق داخل به تفصیلیکه بیان نمودیم -

فلاسفه چون قاعده الواحد لا یصدّق منه الا الواحد را مسلم دانسته اند و بحکم همین قاعده و برای ربط حادث بقیم عقول عشره مجرّده اثبات نموده اند انها را عقول طولیه نامیده اند بجهت اینکه هر عقل سابق را عدل وجود عقل لاحق تصور نموده اند و عقل عاشرا که عقل فعال نامیده اند مدبر کلیه عالم بگویند دانسته اند

اپنے اس اصول کی بنا پر وحی کو بھی عقل فعال سے مأخوذ ہونے پر منحصر سمجھا ہے اور یوں کہا ہے کہ جبرئیل لسان شارع میں عقل فعال سے مراد ہے اور عقل فعال جو مجرد صرف ہے مشاہدے کے اور قوای نفسانیہ میں انطباع کے قابل کسی وجہ سے بھی نہیں ہوتی اس لئے فلاسفہ مجبور ہو گئے ہیں اور کہتے ہیں کہ جبرئیل یعنی عقل فعال کا مشاہدہ و احساس خیال کے ذریعہ سے انطباع داخلی کے طریق سے حاصل ہوتا ہے ہم کہتے ہیں کہ اولاً ہم وجود مجردات صرف اور مجردات مثالیہ کے معتقد ہیں لیکن عقول عشرہ کی تعداد اور ان کے ہر سابق کا ہر لاحق کے لئے علت ہونا اور عقل عاشر (عقل فعال) کا کل عالم تکوین کا مدبر ہونا یہ تمام دعائی بلا دلیل ہیں چنانچہ علم فلسفہ میں ہم نے تفصیلاً ثابت کیا ہے ۔

ثانیاً جبرئیل کا لسان شارع میں عقل فعال سے تعبیر کرنا دعویٰ بلا دلیل ہے کوئی دلیل عقلی یا دلیل نقلی اس کے متعلق نہیں ہے بلکہ عقل اور شرع کی رو سے اُس کے خلاف ثابت ہوتا ہے ۔

سورہ النجم آیات ۱۳ د ۱۴ د ۱۸ ملاحظہ ہوں ۔

ثالثاً وحی کو ایک قسم میں منحصر جاننا بھی اور مأخوذ از مجردات جاننا بے وجہ ہے جیسا کہ ہمارے بیانات سے معلوم ہوا کہ وحی شہودی ایک دوسری علیحدہ قسم ہے ♦

بنای بر این اصول خودشان وحی را نیز منحصر بـمـأخوذ از عقلِ فَعَال دانستہ اند و گفته اند کہ جبرئیل در لسانِ شارِع عبارت از عقلِ فَعَال می باشد و عقلِ فَعَال مجرد صرف است قابلِ مشاہدہ و انطباع در قوای نفسانیہ ہیچوجہ نمی باشد لہذا مجبور شدہ گفتہ اند کہ مشاہدہ و احساسِ جبرئیل یعنی عقلِ فَعَال بواسطہ خیال بطریقِ انطباع داخلہ حاصل شدہ است۔

ما میگوئیم۔ اولاً ما معتقد بوجودِ مجرداتِ صرفہ و مجرداتِ مثالیہ می باشیم لیکن اعدادِ عقولِ عشرہ و علیتِ ہر سابقِ آنها برائے لاحق و مدبر بودنِ عقلِ عاشر (عقلِ فَعَال) برائے کلِّ عالمِ تکوین ہمہ و عادی بدونِ دلیل می باشند چنانچہ در علمِ فلسفہ تفصیلاً اثبات نمودہ ایم۔

ثانیاً عبارت بودنِ جبرئیل در لسانِ شارِع از عقلِ فَعَال نیز ادعائے بدونِ دلیل است۔ دلیلِ عقلی و نقلی باین معنی نیست بلکہ از عقل و شرع خلافِ این معنی ثابت شدہ است در سورہ (النجم) آیات ۱۳ و ۱۴ و ۱۸ ملاحظہ شود

ثالثاً منحصر دانستنِ وحی بیک قسم و مأخوذ از مجرداتِ بے وجہ است چنانکہ در بیاناتِ ما معلوم شد کہ وحی شہودی قسمِ دیگرے است علیحدہ۔

بیان الہام

الہام چار قسم کا ہے

اول الہام فطری ہے کہ تکوین کی شان سے ہے مثل اس کے کہ باری تعالیٰ نے عقل فطری کے ساتھ نفس ناطقہ کے واسطے الہام خیر اور شر اور فجور اور تقویٰ فرمایا ہے مثل سورہ واثمس آیہ ۸ اور مثل الہام وحی نحل کہ سابقاً ذکر ہوا (ص ۵)

دوم الہام حدسی ہے چوں کہ نفوس بشری حقائق کے دریافت کرنے کے لئے اور علوم نظریہ کے مبادی عالیہ حاصل کرنے کے لئے قوہ خیال اور فکر اور ترتیب مقدمات اور حدود و سطی اور تنظیم ادلہ اور براہین اثبیہ اور لہجہ کے محتاج ہیں تاکہ ان کے نتائج کو پہنچیں لیکن اذکیا کو کبھی حدس کے طریقہ سے نتیجہ اور حد وسط و فعتہ حاصل ہو جاتے ہیں جس میں دیر نہیں لگتی یہ الہام حدسی ہے -

سوم الہام خطوری ہے - تمام آدمیوں کو خطور افعال ضروری ہے اور خطور (دل میں ایک بات کا آنا) صدور کلیہ افعال بشر کا مبداء ہوتا ہے فائدہ فعل و ملائمت (پسنہیدگی) یا منافرت کا تصور دل میں فعل کے خیال آنے کے بعد حاصل ہوتا ہے اور شوق کے تاکد سے عزم حاصل ہوتا ہے اور قوہ عزم (ارادہ) سے جزم (استقلال) حاصل ہوتا ہے بعد اس کے عضلات میں اجراء حرکت ہوتا ہے -

چہارم الہام نبوۃ ہے اور یہی اصلی مقصود ہماری بحث کا ہے

بیان الہام

الہام چہار قسم است

اول - الہام فطری است کہ از شئون تکوینیہ است
مثل اینکه باری تعالیٰ بخلقت عقل فطری برائے نفس ناطقہ
الہام خیر و شر و فجور و تقویٰ فرمودہ است سورہ و الشمس آیہ ۸
و مثل الہام وحی نحل کہ سابقاً ذکر شد -

دوم - الہام حدسی است چون نفوس بشریہ برائے
استکشاف حقایق و استفاضہ علوم نظریہ از مبادی عالیہ محتاج
می باشند بقوہ خیال و فکر و ترتیب مقدمات و حدود وسطی
و تنظیم ادلہ و براہین اثبیہ و ریسیہ تا اینکه بہ نتائج انہا برسند لکن
اذکیاء را گاہے بطریق حدس نتیجہ وحدّ وسط و فقہاً حاصل میشود
باسرع وقت این است الہام حدسی -

سیّم الہام خطوری است برائے ماہ بشر خطور افعال
ضروری است و مبداء صدور کلیتہ افعال بشری باشد بعد از
خطور تصور فائدہ فعل و ملائمت یا منافرتش پیشود و ازاں تصور
فائدہ ملائمت شوق حاصل میگردد و از تاکدّ شوق عزم حاصل
میشود و از قوت عزم جزم پیدا میشود بعد ازاں انبعاث
عضلات میشود فعل حاصل گردد -

چہارم - الہام التّبویّہ است کہ عمدہ مقصود ما اینست

اور یہ دو قسم کا ہوتا ہے۔

اول الہام نتائج دوم الہام مبادی

اول یہ ہے کہ انبیاء کے نفوس شریفہ قوت اور شدت صفا

اور ضیاء فطری کے سبب سے مرتبہ میں یکاد زینتہا یضیٰ ولولم تمسنا

بعنقریب ہے کہ آگ روشن ہو جائے اس کا تیل اگر چہ آگ نے نہ چھو آ ہو بلکہ

اس سے بھی بالاتر ہوتے ہیں اور قوہ خیال کی آتش فکر سے اتصال کی

حاجت نہیں رکھتے لہذا نفوس نبویہ کو دفعتاً نتائج نظر یہ کی برائی گنگنی

اور علوم حقیقیہ اور معلومات واقعہ بلا حجاب اور نزدیک کے اور بطور عین البقین

اور ہر خطا اور خلاف سے معذور اور بلا توسط تنگ یا مشاہدہ حاصل ہوتے ہیں

دوم الہام مبادی یہ ہے کہ (بموجب ہر شخص اپنے طریق پر کام کرتا ہے)

تمام خطورات قلبی بشر فطرت کے اثر اور طینت کے قطرے اور مکات

مکتبہ کے پھل ہوتے ہیں اور ہر خطور فقط صدور فعل کا مقتضی ہوتا ہے

لیکن علت تامہ نہیں ہوتا اس لئے کوئی اعتراض اخبار اور احادیث

طینت پر نہیں ہوتا۔

پس نفس نبویہ کے خطورات جو کہ اس نفس مقدسہ کے قطرات ہوتے

ہیں اور مکات حاصلہ تعلیم گاہ و علمک مالک مکن تعلیم سے پیدا

ہوتے ہیں اور اخلاق سامیہ کے ثمرانک علی خلق عظیم سے تمام تر

جماعت بشری کی صلاح کے مبادی اور سعادت عمومی کے موجب

دونوں جہاں میں ہوتے ہیں۔

و آن بر دو قسم است

اول الهام نتائج دوم الهام مبادی

اول اینست که نفوس شریفه انبیاء از حیث قوت و

شدت صفا و ضیاء فطری در مرتبه یکا و زیه تا بعضی و لو لم تسنه
بلکه بالاتر از آن می باشند و حاجتی بمساس نارفکری از قوه
خیال ندارند - لهذا دفعتاً انبعاث نتائج نظریه و علوم حقیقیه و
معلومات واقعیّه بدون حجاب و تروید بطور عین البقین بمون
از هر خطا و خلافتی در نفوس نبویه حاصل میشود بدون توسط
ملک یا مشاهد -

دوم اینست که چون بمقاد (کلّ یعسل علی شاکلته کلّیه
خطورات قلبیه بشر اثرات فطرت و رشحات طینت و یا ثمرات
ملکات مکتسبه میباشند و هر طورے فقط مقتضی است برائے
صدور فعل علت تامه نیست باین سبب هیچ اعتراض بر
اخبار و احادیث طینت متوجه نمیشود -

پس خطورات نفس نبویه که از رشحات آن نفس مقدسه است
و از ملکات حاصل از مدرّس و علمک مالّم تکن تعلم ناشی
میشود و ثمره اخلاق سامیه انک فعلى خلق عظیم می باشد
بالکلیه مبادی صلاح مجتمع بشری و موجب سعادت عمومی است
در هر دو نشأه

یہ الہام مبادی ہے۔ دونوں قسم کے الہام النبویہ کے فرق
مع دونوں قسم وحی النبویہ کے واضح ہیں ۛ

مطلب سیم

مدعی وحی اور مدعی نبوت کے قول کی صحت کی میزان چند امور

کا جمع ہونا ہے۔

اول یہ کہ وہ مدعی کلبۃ اوصاف حمیدہ اور خصائل محمودہ اور
کل مکارم سامیہ مثل شرف نسب و اعلیٰ و عصمت و عقلیت
و شجاعت سے متصف ہو اور نفرت دلانے والے عیوب سے خلاقاً
اور خلقاً اور اصلاً اور فرعاً مبرا ہو اور امور قبیحہ کا ترکب نہ ہونا ہو
دوم یہ کہ بنی مسلم الثبوت نے اس مدعی نبوت کی نبوت کی تکذیب
نہ خصوصی طور پر نہ عمومی طور پر مثل لانی بعدی نہ فرمائی ہو کیونکہ
اس صورت میں عقل فطری اُس مدعی کے کذب پر حکم لگاتی
ہے۔

سیم یہ کہ اس مدعی کے تعالیم احکام عقلیہ مستقل کے منافی
اور مخالف نہ ہوں مثل شرک تعدّ و الہ اور عبادات غیر خدا کے تعالٰی
ہم اس لئے بعض کتب مقدسہ کو جو اس قسم کی تعلیم مخالفہ پر
مشتعل ہیں تحریف شدہ سمجھتے ہیں۔

چہارم یہ کہ معجزہ اور خارق عادات دکھلائے یعنی خدایتعائے
اُس کے ہاتھ سے خارق عادات ظاہر فرمائے۔ یہاں تک کہ

انیست اہام مبادی فرق ہر دو قسم اہام النبۃ یا ہر
دو قسم وحی النبۃ واضح است -

مطلب سیم

میزانِ صحتِ قول مدعی وحی و نبوت اجتماع امور
است -

اول آنکہ باید منتصف بودہ باشد بکلیتہ اوصاف حمیدہ
و خصائل محمودہ و جمیع مکارم سامیہ - مثل شرف نسب و
علیّت و عصمت و اعتلیّت و شجاعت و مہرہا باشد از
عیوب منفرّہ خلقاً و خلقاً و اصلاً و فرعاً و فاعلاً امور قبیحہ نہا -
دوم - آنکہ بنی مسلم النبۃ تکذیب نفرمودہ باشد نبوت
آن مدعی نبوتہ را نہ بعنوان خصوص و نہ بعنوان عمومی مثل
لا نبی بعدی زیرا کہ در این صورت عقل فطری حکم کند پ
آن مدعی خواهد کرد -

سیم آنکہ تعالیم آن مدعی منافی و مخالف با مستقلّات
احکام عقلیّہ نبودہ باشد مثل شرک ، تعدّد الہ ، و عبادت
غیر خداے تعالیٰ ما از این جہت بعض کتب مقدسہ مشتمل باین
قبیل تعالیم مخالفہ را تخریف شدہ میدانیم -

چہارم آنکہ باید اظہار مجزہ و خارق عادت نماید یعنی
خداے تعالیٰ بدست او خارق عادات اظہار بفرماید تا اینکہ

اُس کا لا جواب ہونا اور اُس کی مغلوبیت لازم نہ آئے۔

لہذا قرآن مجید میں معجزات اور خوارق عادات انبیاء کو ثابت فرمایا ہے جیسے یدِ بیضا فرق بحرِ قلب عصا باثر دھا اور مردوں کو جلانا اور اندھے اور مبروص کو تندرست کرنا اور سخت پتھر سے ناقہ کا نکالنا وغیرہ اور چونکہ رسول اکرم نص قرآن مجید سے اشرف اور اعظم انبیا ہیں۔ پس البتہ آپ کا معجزہ بھی اشرف اور اعظم معجزہ مذکورہ تمام انبیاء سے ہوگا اور یہی آپ کے معجزہ عظمیٰ کے ثبوت میں مجملًا کافی ہے اگرچہ ان کی تفصیل اور تعیین کا ہم ذکر نہیں کرتے کیونکہ یہ بات معقول نہیں ہے کہ کلام الہی میں تمام معجزات دوسرے نبیوں کیلئے ثابت کریں اور خود جو اشرف انبیا ہو ان کے معجزوں کی نظیر ظاہر نہ فرمائی ہو بلکہ اُن کے معجزات میں سے سب سے بڑا معجزہ نہ رکھتا ہو اُن جس وقت کوئی شخص معجزہ نہ رکھتا ہو وہ دوسرے انبیاء کے معجزوں سے انکار کرتا ہے تاکہ یہ دعوے کر سکے کہ نبی بلا معجزہ ہے جیسے مذاہب باطلہ کے بانی مثل فرقہ گمراہ بھائی اور مثل ان کے اور اگر بعض ان کے پیرو مدت کے بعد یہ سمجھتے ہیں کہ بنیاد نبوت کی بلا معجزہ غلط ہے تو لوگوں کو غافل کرنے کے لئے نفوذ اور ترقی کو معجزہ قرار دیتے ہیں اور نہیں سمجھتے ہیں کہ ثابت کرنا خاص ملزوم کا اعم لازم کے ذریعہ سے ظاہر ترین مغالطہ ہے اور یہ غلط قبیح تر اور افح تر اس کے ماننے والوں کی غلط کاری سے ہوتا ہے۔

افحام و مغلو بیّت او لازم نیاید -

پس از در قرآن مجید برائے انبیاء معجزات و خوارق
 عادات اثبات فرموده است از قبیل ید بیضاء و فرق بحر و
 و قلاب عصا باژده و احیاء موتی و ابراء اکمه و ابرص و اخراج
 ناقة از صخره صماء و امثال اینها و چون رسول اکرم بنصر آن مجید
 اشرف و اعظم و خاتم انبیاء می باشد پس البته معجزه اش نیز
 اشرف و اعظم از معجزات مذکوره سائر انبیاء می باشد و
 همین در ثبوت معجزه عظمایش اجمالاً کافی است اگر چه تفصیل
 و تعیین آنها را ذکر ننماییم زیرا که معقول نیست در کلام آلهی
 ان همه معجزات برائے دیگر انبیاء اثبات نماید و خودش که
 اشرف و اعظم از همه آنها بوده باشد نظیر معجزه آنها را اظهار
 نفرموده باشد بلکه اعظم از معجزات آنها نداشته باشد - بے
 هر گاه کسی معجزه نداشته باشد معجزات انبیاء را نیز انکار نمیتواند
 تا نتواند ادعا کند که نبی بلا معجزه است مثل موسی و هارون
 باطله از قبیل فرق ضالّه بهائیه و امثال آنها و اگر بعض اتباع
 آنها بعد از مدّتی فهمیده است که اساس نبوت بدون
 معجزه غلط است برائے اغفال عوام الناس نفوذ و پیش
 رفت را معجزه قرار داده است نفهمیده است که اثبات لزوم
 بلازم اعظم از اوضاع مغالطات است پس غلط شنوع و افصح از غلط متبعش میباشد

قرآن مجید اپنی بلاغت اور فصاحت اور مضامین کے اعتبار سے اعلیٰ ترین معجزہ ہے کہ اس خدا شناس اور مصلح اعظم دینی اور منجر حالات غیب خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے مقام مقابلہ میں پیش کیا ہے اور اُس کی دعوت برخلاف دیتوں اور اخلاقوں اور عادتوں اور ریاستوں اور سلطنتوں اور ہوا ہمارے نفس امارتوں کے رہی ہے اور اُن فصیحان عالم سے جو کہ فصاحت میں مخصوص تھے اور بلاغت میں بڑھے ہوئے تھے اور اہل زبان اور صاحبان علم کامل اور صاحبان سلطنت اور صولت اور اقتدار اور ثروت تھے صرف اسی قدر پر قناعت کی کہ ایک سورہ نظیر قرآن کا لا دیں تاکہ آپ اپنے دعویٰ سے دست بردار ہو جائیں فصحا نہیں لاسکے اور عاجز ہو گئے اور مارے جائے کو اور عیال و اطفال کے قید ہونے کو اور دوستوں اور سلطنت اور اپنے عقاید کے مضمل ہونے کو قبول کیا اور ایک سورہ مثل قرآن کے پیش نہ کر سکے تاکہ محفوظ رہتے پس یہی اُنکی عاجزی اعجاز قرآن شریف کے ثبوت میں دلیل بزرگ ہے۔ ہاں وہ لوگ جو اہل لسان اور عالمان کامل تھے سمجھ گئے اور جان گئے کہ یہ فصاحت اور بلاغت حد طاقت بشر سے خارج ہے وہ لوگ غیر اہل زبان متستحقین یورپ اور تمام ممالک کے عربی دانوں کی مانند نہ تھے کہ بغیر سمجھے ہوئے الفاظ کی ملمع کاری خوبی عبارات ترتیب کلمات کو فصاحت اور بلاغت تصور کرتے ہیں اور بلا سمجھے ہوئے اعتراض کرتے ہیں شہر نہس جیر کی جاقز ان سبھی بہرہ ہوا انکو کہ سوچ سے

قرآن مجید در بلاغت و فصاحت و محتویاتش اعلیٰ ترین
معجزات می باشد که ان عارف الهی و مصلح اعظم دینی و
اجتماعی و مخبر از مغیبات خاتم انبیاء صلی الله علیه و آله و سلم
در مقام تحدی آورده است و دعوتش بر ضد ادیان و اخلاق
و عادات و ریاست و سلطنت و اهل و انوار ان مردم بوده است
و از ان فصحاء عالم که متخصص در فصاحت و بارع در
بلاغت و اهل لسان و خبره و صاحبان سلطنت و صولت و
اقتدار و ثروت بودند همین قدر قانع شد که یک سوره نظیر قرآن
را بیاورند تا اینکه از دعوی خودش دست بردارد ان فصحاء
نتوانستند و عاجز شدند و حاضر شدند بکشته شدن اسارت
عیال و اولاد و اضمحلال ثروت و سلطنت و عقائد شان و
نتوانستند یک سوره نظیر قرآن را بیاورند تا محفوظ بمانند
همین عجز ایشان برهان بزرگه می باشد برائے اثبات اعجاز
قرآن شریف بآنکه اهل لسان و خبره بودند فهمیدند و
شناختند فصاحت و بلاغت خارج از حد طاقت بشر را
انها مانند غیر اهل لسان از مستشرقین او روپا و متعربین سائر
ممالک نبودند که نفهمیده تزیینی الفاظ و تحسین عبارات و تنسیق
کلمات را فصاحت و بلاغت پندارند نفهمیده اعتراضات نمایند
شعر عجب نبود و گراز قرآن نفییش نیست جز حرفی که از خود شنید

سوا گرمی کے اندھا کچھ نہیں پاتا۔ وہ عرب کے لوگ تو فصاحت اور بلاغت کے میدان کے شہسوار اور سب سے معلقہ سی نظموں کے لکھنے والے تھے وہ سمجھ گئے تھے کہ اس طرح کی استقامت مسک اور روانی بیان اور مطابقت مقتضیات احوال کے ساتھ طرح طرح کے حقائق اور فنون معارف اور قسم قسم کے علوم اور امور غیب کے تعلق قرآن مجید کے بلند مضامین میں کہ ممکن نہیں ہے کہ انسان ایک ایسے کی بھی نظیر لائے۔ غزل حساست (بہادری) توصیف زنانہ مدح تشبیب نہ تھی تاکہ خیال فصحاء عرب اس درجہ تک پہنچتے اس وجہ سے وہ مقام حیرت اور خوف میں کھڑے رہ گئے شدت مبہوتی سے اور اس کی خارقیت سے سحر کہنے لگے اور بعدہ مان گئے جس طرح پر فرعون کے جادوگر جو بڑے بڑے کامل تھے اعجاز حکیم اللہ کو دیکھ کر مبہوت اور متحیر ہو گئے۔ ہاں اہل لسان اور کاملین علم سمجھ گئے اور مبہوت ہو گئے جس وقت انہوں نے دیکھا کہ انہیں ۲۸ حرفوں میں سے اور انہیں کلمات رائجہ اور مرکبہ حروف میں سے قدرت خداوندی نے ایک ترکیب اور تالیف ایجاد کی ہے بشر کو قوت اس کے مقابلہ کی نہیں ہے لہذا عاجز رہے اگر ایک آیت بھی اس کے مقابل کہتے تو تاریخ میں لکھا ہوتا۔

یہ نبی اعظم صلی اللہ علیہ والہ وسلم صاحب معجزات عظمیٰ تعالیم اور قوانین اور احکام حضرت رب العزت جلّت عظمتہ،

جز گرمی نه بیند چشم نابینا - انہا شاہسواران میدان فصاحت
و بلاغت و انشاء کنندگان امثالِ معلقات سبعم بودند دانستند
کہ در موضوعاتِ سامیہ موجودہ در قرآن شریف از انحاءِ خفایق
و فنونِ معارف و انواعِ علوم و معیبات با ان نحو انتقامت
مسک و اطرا و مجری و مطابقتِ مقتضیاتِ احوال برائے
بشر یک آہ ممکن نیست بتواند نظیر ان را بگوید غزل و حماسست
و نسیب و مدح و تشبیب نہ بود تا کہ خیالات فصحاءِ عرب
باندِ جہ برسد - بایں جہت انہا در موقفِ جہت و دہشت
ایستادند از شدتِ مہوتی از خارقیتش سحرش نامیدند بعد تسلیم
شدند چنانکہ سحرۂ فرعون چون اہل خبرہ بودند از مشاہدۂ اعجاز
کلمہ اللہ مہوت و متحیر شدند - بلے اہل لسان و اہل خبرہ
فہمیدند و مہوت شدند و فتنیکہ دیدند کہ از ہمیں حروفِ بیست
و ہشتگانہ و از ہمیں کلماتِ مألوفہ و مؤلفہ از اں حروف قدرت
خداوندی ترکیبے و تألیفے ایجاد نمودہ است بشر اقصاۂ معارضۂ
ان نیست - لہذا عاجز ماندند اگر یک آہ در معارضۂ گفتہ بودند
تاریخ ان را ضبط میکرد -

ایں نبی اعظم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم صاحب معجزاتِ عظمی
تعالیم و قوانین و احکامی از جانب حضرت رب العزۃ جلّت عظمتہ

کی جانب سے لائے ہیں کہ عموم بشر کے لئے جمیع اقطار اور
امصار اور اکنہ اور ازمہ میں تاقیام قیامت کافی ہیں اور اسی
وجہ سے دین اسلام تمام دینوں کا نسخہ ہے اور تمام دینوں کا خاتم ہے
ہم نے فلسفہ دیانت کی تفصیل اور نجدِ ادیان کا سبب عقلی
خاتمیت دین اسلام کو مفصلاً رسالہ مخصوصہ میں ذکر کیا ہے یہ
مقام بسط اور تفصیل کی گنجائش نہیں رکھتا۔

اجمالاً یہ ہے کہ تعالیم اور قوانین دین اسلام ایک اساس
مضبوط اور محکم حکمت پر مبنی ہیں کہ ابد تک کسی وجہ سے اس
میں رخنہ اور جنبش ممکن نہیں مبادی اسلام تمام مرتزعات عقل
فطری ہر شبہ اور وہم سے خالی ہیں اور بنیاد مستحکم
حسن اور قبح عقلی پر مبنی ہیں جو کہ عموم بشر اور ذوی العقول تمام
زمانوں اور مقاموں میں جاری اور ساری ہے اور کلیہ خرافات اعتقادات
اور فاسدات عادات اور عنصری اور قومی ملاوٹوں سے پاک ہے
یہ امتیاز کسی ایک دین کے لئے دینوں میں سے اور شرایع
میں سے کسی شرع سماویہ کو حاصل نہیں ہے لہذا دعوت
طرف دین اسلام کے عمومی اور ابدی ہے۔

ارکان تعالیم اسلام یہ ہیں۔ اول اقرارِ صانع واحد کا اور اقرار
قیامت کا ہے۔ یہ امور ایسے صریح اور واضح طریق کے ساتھ مقرر ہوئے
ہیں کہ اس سے زیادہ متصور اور مغفول نہیں ہیں۔ لہذا توجہ میں ذرا

آوردہ است کہ برائے عموم بشر در جمیع اقطار و امصار
 و اکنہ و از منہ تا قیام قیامت کافی است و بہمین ہتہ دین
 اسلام ناسخ جمیع ادیان و خاتم ادیان است ۔

ما تفصیل فلسفہ دیانت و سترطیعی تجد و ادیان و بسبب
 عقلی خاتمیت دین اسلام را مفصلاً در رسالہ مخصوصہ ذکر
 نمودہ ایم این مقام گنجائش بسط و تفصیل ندارد ۔

اجمالاً میگوئیم تعالیم و قوانین دین اسلام روی یک
 اساس متین و محکم از حکمت بنا شدہ است کہ الے الابد
 نہیچ وجہ رخند و ترز غرع در اں ممکن نیست مبادی اسلام
 بالتمام مطابق عقل فطری عاری از شوائب اوہام است و
 مبنی می باشد بر اساس مستحکم حسن و قبح عقلی کہ ساری است
 در عموم بشر و ذوی العقول در جمیع از منہ و اکنہ و تبرامی باشد
 از کلید خرافات اعتقادات و فاسدات عادات و مآلوفات
 عنصری و قومی این امتیاز برائے ہیچ یک از ادیان و شرایع
 سواویہ حاصل نیست ۔ لہذا دعوت بسوی دین اسلام
 عمومی و ابدی شدہ است ۔

ارکان تعالیم اسلام ۔ اول اقرار بصانع واحد و اعتراف
 بہداد است بطورے صریح و واضح مقرر شدہ است کہ
 مزید بر اں متصور و معقول نیست ۔ لہذا در توحید اصلاً

بھی شک و شبہ حلول اور اتحاد اور تشبیہ اور تعطیل کا اور
مثل ان کے جو دوسرے دینوں میں پیدا ہو گیا ہے نہیں ہے۔
اور معاد میں مقدار ضروری جو اقرار صانع حقیقی اور تکالیف
کی لازم لایتنک ہے مقرر کر دی گئی ہے۔

صفات ذاتیہ اور صفات فعلیہ ذات خدا میں اور نبوت اور
امامت اسی رکن کے اقسام میں سے ہیں کہ اس اجمال کی شرح
کے واسطے کتابیں چاہئیں۔

دوم افعال بشری ہیں جن کا تعلق عالم آخرت سے ہے
وہ عبادتیں ہیں کہ ہر ایک اُن عبادتوں میں سے جو مستقل ہیں
موجبات سعادت حقیقیہ اور توجہات خضوعی ارواح و نفوس
عظمت الوہیت کے مقام بلند کی طرف اور یاد دائمی کے
اسباب سے اور وظائف عبودیت اور علایق مادی اور بدنی میں
غوطہ زنی سے بچنے کے لئے اور یگانہ علاج منحصر مقتضیات شہوات
و غضب قوائے نفسانیہ ہوتا ہے (الصلوة معراج المؤمن)
(حدیث) ان الصلوة سنہی عن الفحشاء والمنکر و قرآن مجید
عبادات کے اسرار اور خوبیوں کے شمار کرنے کو
مجدات ضخیمہ مطلوب ہیں کہ اقسام عدیدہ اس رکن کے
اور رکن سیم کے لکھے جائیں جو کہ کتب فقہیہ اور دینیہ میں
کاملاً بیان ہوئے ہیں۔

غموضی و شوائبی از حلول و اتحاد و تشبیه و تعطیل و امثال
 آنها که در ادیان دیگر پیدا شده است نیست -
 و در معاد مقدار ضروری که لازم لاینفک اقرار بصانع
 و تکالیف است مقرر گردیده است -

صفات ذاتیه و صفات فعلیه در ذات احدیت و نبوت
 و امامت از اقسام این رکن می باشند که برای شرح این
 اجمال کتابها ضرور است -

دوم - افعال بشری است که تعلق بنشأة آخرت دارد
 عبادات می باشند که هر یک از این عبادات مستقلاً از
 موجبات سعادت حقیقیه و توجهات خضوعی ارواح و نفوس
 بسوی عظمت مقام شامخ الوهیت و از اسباب استمرار
 تذکر و طایف عبودیت و رفض انغماس در علایق مادیّه و
 بدنیّه و یگانه علاج منحصر مقتضیات شهوات و غضب قوائ
 نفسیه میباشد الصلوة معراج المؤمن (حدیث نبوی)
 ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر (قرآن مجید)
 احصاء اسرار عبادات و محسنات آنها را مجلدات ضخیمه
 ضرور است که اقسام عدیده درین رکن و در رکن سیم
 مندرج می باشد که در کتب فقهیه و دینیّه کاملاً بیان
 شده اند -

یستم افعال بشری انتظام امور مدنیہ اور تمدن بشری اور اصلاح احوال معاش سے متعلق ہیں اور اس مقام میں دین اسلام درپائے بے پایاں ہے جس نے مقتضیات فطرت اور طبیعت کو کامل طور سے مرعی رکھ کر قانون بشر کے لئے وضع کر دیا ہے اور عقل اور دہم بشر کو کوئی خواہش اس سے زیادہ کی نہیں ہے ادیان سماویہ میں سے کوئی ایک بھی دین اور شریع وضعیہ میں سے ایک شریعت بھی اُس کے ہزاروں حصہ کے دسویں حصہ کی بھی متکفل و ضامن نہیں ہے۔ اصول مساوات کی بنا پر جملہ فوائد متعلق بحیات اور تمام حقوق اور معاملات درمیان عموم بشر مسلم و غیر مسلم مقرر فرمادیئے ہیں۔ خوبیاں اور وضاحت تعلیمات اور قوانین اسلامی کو کافی جان کر طریقہ دعوت کو نشر معارف اسلامی اور حکومت عقل فطری پر منحصر فرما دیا ہے لا اکراہ فی الدین کو عنوان دعوت معین کیا ہے۔

جہاد جو فرض کیا گیا ہے وہ فقط رفع روک ٹوک معاندین اور مانعین نشر دعوت اسلامی کے لئے اور راہ دعوت کے کھل جانے کے لئے تھا تا کہ اقطار عالم میں جو منتظر ظہور اسلام کے تھے قوانین اسلام کے نشر پر متکفل ہو جائیں۔ لہذا بعد فتوحات کسی کو اسلام قبول کرنے کے لئے مجبور نہیں کیا اور تحصیل علوم کو فریضہ قرار دیا تہذیب اخلاق اور تکمیل مکارم کو اہم مقاصد اور آپ کی نبوت کے غایات مقرر فرمایا

سیّم - افعال بشری متعلق با انتظام امور مدنیّه و تمدّن بشری و اصلاح احوال معاش است دین اسلام در این موضوع دریائے بے پایانی است کہ مقتضیات فطرت و طبیعت را کاملاً مرعی داشته قانونی برائے بشر وضع کرده است کہ عقل و وہم بشر را بیچ طمع مزید بر آن باقی نیست دین از ادیان سماویّه و قانونی از شرائع وضعیّه عشر معشار ہزارم آن را متکفل نیست اصول تساوی را در کلیتہ مرافق حیویّہ و سایر حقوق و معاملات مابین عموم بشر از مسلم و غیر مسلم مقرر فرمودہ است ۔

محاسن و وضوح تعلیمات و قوانین اسلامی را کافی دانستہ طریقیّہ دعوت را منحصر بنشر معارف اسلامی و حکومت عقل فطری فرمودہ لا اکرہ فی الدین را عنوان دعوت مقرر فرمودہ است ۔

جہاد مفروض فقط یہ کہتہ رفع تعرض معاندین و مانعین از نشر دعوت اسلامی و برائے فتح طریق دعوت بود کہ ممکن شوند از نشر قوانین اسلام در اقطار عالم کہ منتظر ظهور اسلام بود ہذا بعد از فتوحات احدی را مجبور باعتناق اسلام نفرمودہ اند تحصیل علوم را فریضہ عمومی قرار دادہ اند تہذیب اخلاق و تکمیل مکارم را اہم مقاصد و غایات نبوتش مقرر فرمودہ

ہے رنگ خرافات اور ادھام کو صیقل توحید کے ذریعہ سے
 عقول کی تختیوں سے دھو ڈالا ہے۔ دین اسلام بشر کو
 ترقیات روحی اور جسدی اور فکری کی طرف لے جاتا ہے
 شرافت کے دروازوں کو جمیع بشر کے سامنے کھولتا ہے۔
 بلا امتیاز عنصری اور جنسی اور صنفی ہر نفس کو تمام درجات
 کمالات اور فضائل کیلئے حق دار قرار دیا ہے اور ہو سکتا ہے
 کہ سعی اور کوشش کے سایہ میں ان پر قابض ہو جائے۔
 اسی واسطے علو ہمت اور اعتماد بر نفس اور مکارم بزرگ
 کو نفوس بشر میں ایجاد کیا ہے عموم افراد ملت کو براہین عقلی
 اور دلائل محکمہ کے اتباع پر مامور فرمایا ہے ہر جگہ عقل فطری
 کو مخاطب اور حاکم قرار دیا ہے امر معروف اور نہی منکر کو
 ایجاب و عامل استمراری اور دائمی معارف حقہ سے عقول عموم
 ناس کی آراستگی اور تعدیل اور تہذیب اخلاق اور پرہیزانہ
 اخلاق رفیدہ اور سعادت دارین کی تکمیل کیلئے ہر عصر میں اور ہر
 دور میں ابد تک قرار دیا ہے۔ اس دین کامل اور مکمل کی تبلیغ
 کے بعد نوع بشر کو خطاب الیوم اکملت لکم دینکم کی طرف
 متوجہ فرمایا ہے بس اب کسی مکمل کی حاجت نہیں ہے مانند نار
 علی المنار اور مانند مس فی رابۃ النہا چمکتا ہے کسی دوسرے بروز دہشت کی ضرورت
 نہیں جب تک کہ عقل فطری افراد بشر میں بموجب خلقت کے

است - زنگِ خرافات و اوهام را بصیقلِ توحید از الواح
عقول زایل نموده است دین اسلام بشر را بسوی ترقیات
روحی و جسمی و فکری سوق میدهد در پائے شرافت بروی
جمع بشر کشوده است بدون امتیاز عنصری و جنسی و صنفی
هر نفسی را در کلیه درجات کمالات و فضائل ذی حق قرار
داده است میتواند در سایه سعی و کوشش ان را حائز
شود بدین واسطه علو همت و اعتماد بر نفس و مکارم سامیه
را در نفوس بشر ایجاد نموده است عموم افراد ملت را
باتّباع براین متقنه و دلائل محکمه مأمور فرموده همه جا عقل
فطری را مخاطب و حاکم قرار داده است امر بمعروف و
نهی از منکر را ایجاب و عامل استمراری و دائمی برائے تخلیه
عقول عموم ناس بمعارف حق و تعدیل و تهذیب اخلاق
و ردع از اخلاق رذیله و تکمیل سعادت دارین در هر عصر
و دورے الے الأبد قرار داده است بعد از تبلیغ این دین
کامل و مکمل بنوع بشر خطاب الیوم اکملت لکم دینکم
متوجه فرموده است پس محتاج بهیچ مکمل نیست کالتار
علی المثار و الشمس فی راجعة النهار میدرخشد حاجت
به بروز دهنده دیگر ندارد -

مادامیکه عقل فطری در افراد بشر بحکم خلقت و غریزه

اور فطرت کے موجود ہے تعالیم اسلامی کہ نہ اور مضحمل نہ ہونگے
اس لئے مجد و لازم نہیں ہے اور چونکہ حضرت حق تعالیٰ نے
ان تعالیم کو نوع بشر کے واسطہ تا قیام قیامت کافی وضع
فرما دیا ہے۔ ہذا رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو قرآن
میں خاتم النبیین سے لقب اور مخاطب فرمایا ہے اور امر
حق سے آپ نے فرمایا ہے لا نبی بعدی پس کسی نحو سے
نبوت بعد آپ کے صحیح نہیں ہوتی اور چاہئے کہ ہر مدعی نبوت
کی تکذیب کی جائے علی الخصوص ان لوگوں کی جنہوں نے
ادعا ہائے متناقضہ کئے ہیں اس لئے بیدارست حکم استقلال
غفل فطری تناقض باطل اور محال ہے حتی الذی یستلزم
التضاد عصمنا اللہ تعالیٰ جیسا من اتباع الہونی والتقول علی
اللہ تعالیٰ ووفقنا لمرضاۃ انہ ولی التوفیق والسلام علی من اتبع الہدٰی۔

موجود است تعالیم اسلامی کند و مضحک نخواهد شد مجدد
 لازم نیست و چون حضرت حق تعالیٰ این تعالیم را برائے
 نوع بشر تا قیام قیامت کافی وضع فرموده است - لهذا
 رسول اکرم صلی الله علیه و آله وسلم را خاتم النبیین در قرآن
 مجید ملقب و مخاطب فرموده است و بامر حق فرموده است
 لَا نَبِيَّ بَعْدِي پس هیچ نحو نبوت بعد از او صحیح نیست و
 هر مدعی نبوت باید تکذیب شود علی الخصوص کسانی
 که ادعای متناقضه نموده اند زیرا که بیداهت حکم
 استقلالی عقل فطری تناقض باطل و محال است حتی
 الذی یستلزم التضاد عصمنا الله تعالیٰ جمیعاً
 من اتباع الهوی والتَّقَوُّلِ علی الله تعالیٰ و وفّقنا
 لمَرْضَاتِهِ وَلِی التَّوْفِیْقِ وَالسَّلَامُ عَلَی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى

(۲)

برہانِ امامت

محاضرہ دوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال

امام دوازدهم کے ظہور کے بارہ میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ آپ کے ظہور کا وقت مقرر ہے یا نہیں۔ آیا آپ کے زمانہ غیبت میں کسی کی آپ سے ملاقات ممکن ہے یا نہیں۔

جواب

چونکہ امام دوازدهم علیہ السلام کے بارہ میں خاص کرچنا

(۲)

برهان امامت

محاضرة دوم

بسم الله الرحمن الرحيم

سوال

در ظهور امام دوازدهم چه می فرماید تعیین وقت ظهور ایشان شده است یا نه - آیا ممکن است کسے ملاقات نماید ایشان را در زمان غیبتش یا نه -

جواب

چون در خصوص امام دوازدهم علیه السلام جناب

سید محمد علی جعفری صاحب و جناب حاج سید عبد اللہ رضوی صاحب اور بعض اور محترمین نے سوالات کئے ہیں جواب کی توضیح میں تمام سوالات کے جواب لازم ہیں اختصار اور اقتصار کے ساتھ اور دلیل عقلی سے پس لابد چند مطالب کی طرف اشارہ کرتا ہوں۔

مطلب اوّل

مسائل میں سے ہر مسئلہ اور قضایا میں سے ہر تفسیہ کا موضوع ایک درجہ اور مرتبہ معینہ کسی علم سے رکھتا ہے کہ پہلے بیان کر دینا اُس مسئلہ کا مسائل سابقہ سے بحث میں خلل پڑ جانے کا موجب ہو جاتا ہے اور ہر ایک علم اپنے مرتبہ مخصوصہ میں دوسرے علموں کے ساتھ مقرر ہے کہ علم متاخر اور لاحق کے مساوی کے مساوی پہلے علوم میں قبل اس کے کہ اس مسئلہ میں بحث کی جائے ہو چکے ہوں اور کسی اعتراض کے وارد ہونے کا محل باقی نہ رہے۔ پس علیٰ ہذا القیاس مرتبہ مسئلہ امت کا جو بعد از توحید اور عدل اور نبوت ہے قطعی دلیلوں اور غلیظہ پہانوں سے ثابت اور تحقیق ہو چکا ہے کہ اس عالم حادث کا صانع خدائے واحد قادر عالم عادل حکیم غنی مزید طاعات کا اور معاصی سے کراہت کرنے والا ہے اور قبیح امور کا صادر ہونا اور انطاف واجبہ خداوند حکیم متعال جلت عظمت میں خلل پڑنا محال ہے۔

سید محمد علی جعفری صاحب جناب حاج سید عبداللہ رضوی صاحب و بعض دیگر از محترمین سوالاتی نموده اند در توضیح جواب از جمیع سؤالات لازمست بیان امامت بطور اختصار و اقتصار بدلیل عقلی پس لابد می باشم از اشاره بچند مطلب -

مطلب اول

موضوع ہر مسئلہ از مسائل و ہر قضیہ از قضایا یک درجہ و مرتبہ معینہ از علمے دارد کہ تقدیم آن مسئلہ بر مسائل سابقہ برا و موجب اختلال بحث در او میشود و ہر علمے در مرتبہ مخصوصہ نسبت بہ علوم دیگر مقرر است کہ مبادی مسائل علم متاخر و لاحق در علوم سابقہ برا و باید معلوم و اثبات شدہ باشد پس باید مبادی ہر مسئلہ و مسائل سابقہ برا و قبل از بحث از آن مسئلہ مسلم بودہ باشد و مورد ہیچ اعتراضی نباشد - فعلاً ہذا مرتبہ مسئلہ امامت کہ بعد از توحید و عدل و نبوت است - بادلہ قطعیہ و براین عقلیہ ثابت و محقق شدہ است کہ صانع این عالم حادث خداے واحد قادر عالم عادل حکیم غنی مرید طاعات کارہ معاصی می باشد و محالست صدور قبیح و اخلال باطاف واجبہ از خداوند حکیم متعال جلّت عظمتہ -

اسی طرح سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہ تکلیفیں جو از روی حکمت انبیاء عظام اور کتب مقدسہ آسمانی کے ذریعہ سے بندوں کے لئے مقرر فرمائی ہیں وہ صرف ان پر احسان پورا کرنے کو مقرر کی ہیں۔ اور انعام نعمت اور دینوں اور شریعتوں کے پورا کرنے کو حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو تمام بشر و جن و انس کے لئے مع قرآن اور شریعت کے جو تمام دینوں کا نسخہ ہے اور قیام قیامت تک باقی رہے گا مبعوث فرمایا ہے اور علت غائی خلقت عالم و آدم معرفت اور عبادت ہے اور اعلیٰ ترین درجہ معرفت اور کامل ترین مرتبہ عبادت کا اس شرع محمدی میں اور دین اسلام میں ابدی ہے اور یہ نبی اکرم تمام انبیا کا خاتم ہے اور عصمت اور جمیع صفات محمودہ اور خصائل حمیدہ اور مکارم سامیہ سے منصف ہے۔ اور جملہ عیوب منقرہ سے خلقتاً و خلقاً و اصلاً و فرعاً پاک ہے۔

ان مبادی اور مسائل کو مسلم مان کر امامت میں بحث ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص مطالب مذکورہ میں سے کسی کی تردید کرتا ہو تو مذاکرہ اور مناظرہ امامت میں بیہودہ اور لغو ہوگا چاہئے کہ اس کے ساتھ جس کی وہ تردید کرے اس میں مذاکرہ قرار پائے اور اُس کی تردید کے دور ہو جانے کے بعد امامت میں گفتگو کرنی چاہئے۔

ایضاً مبرهن شده است که تکالیفی که از روئے حکمت
 بواسطهٔ انبیاء عظام و کتب مقدسهٔ سماویہ بر بندگانش
 مقرر فرموده است صرف بجهت اکمال احسانست بر آنها
 و برای اتمام نعمت و اکمال ادیان و شرایع مبعوث
 فرموده است حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم
 را بر جمیع بشروجن و انس با قرآن و شریعتی که ناسخ جمیع
 ادیانست و باقی خواهد ماند تا قیام قیامت و علت غائی
 خلقت عالم و آدم معرفت و عبادتست و اعلیٰ ترین درجہ
 معرفت و کامل ترین مراتب عبادت درین شرع محمدی و
 دین اسلام ابدی است و این نبی اکرم خاتم جمیع انبیاء
 است و متصف بعصمت و جمیع صفات محمودہ و خصائل
 حمیدہ و مکارم سامیہ و مبراء از جمیع عیوب منفورہ خلقتاً و
 خلقاً اصلاً و فرعاً می باشد۔

این مبادی و مسائل را باید مسلم دانستہ بعد از آن
 در امامت گفتگو نمود۔ اگر کسی در یکے از مطالب مذکورہ
 تردیدے داشته باشد مذاکرہ و مناظرہ با او در امامت یہود
 و نعو خواهد بود باید با او مذاکرہ را در مورد تردیدش قرار داد
 و بعد از رفع تردیدش در امامت با او گفتگو کرد۔

مطلب دوم

علم کلام اور علم اصولوجیا (الہی بمعنی انحصار) میں ثابت اور ظاہر ہو گیا ہے کہ حکیم کے لئے نقص غرض قبیح ہے اور عقل فطری مستنفل کے مطابق قبیح فعل کا صادر ہونا اور الطاف واجبہ میں خلل پڑنا حکیم سے محال ہے۔

پس بعد اس کے کہ مطلب سابق میں معلوم ہوا اس اعتقاد کا واجب ہونا کہ خداوند حکیم علی الاطلاق نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عوام بشر کے واسطے (ما ارسلناک الا کافۃ للناس سورہ سبا ۲۸) اور جن کے واسطے (اجیبوا داعی اللہ سورہ احقاف ۳۱) مبعوث فرمایا ہے اور آپ کو تمام انبیاء کا خاتم قرار دیا ہے قرآن کو ناسخ جمیع کتب سماویہ کا کیا ہے) اور آپ کے دین کو ناسخ تمام دینوں کا قرار دیا ہے اور علت غائی عالم اور آدم کی معرفت ہے (ما خلقت الجن والانس الا ليعبدن سورہ الذاریات ۵۶ یعنی ليعرفون) اور احسان کی وجہ سے بشر پر شریعتوں اور دینوں کو بھیجا ہے اور علت غائی ان سب کے لئے اور اہم مقاصد المبیہ شریعت محمدیہ اور دین اسلام مکمل کی بقا تا قیام قیامت ہے۔

(حلال محمد تا قیامت حلال اور حرام محمد یوم قیام تک حرام حدیث نبوی) پس ہر وہ چیز کہ جس سے دین اسلام کا ابد تک باقی رہنا اور

مطلب دوم

در علم کلام و علم اصولوجیا (آپنی بمعنی انحصار) ثابت و مبرهن شده است کہ نقض غرض قیح است بر حکیم و بحکم استقلال عقل فطری صدور قیح و اخلال باطاف واجبہ از حکیم محال است -

پس بعد ازینکہ در مطلب سابق معلوم شد وجوب اعتقاد باینکہ خداوند حکیم علی الاطلاق حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را بر عموم بشر مبعوث فرمودہ است (و ما ارسلناک الا کافۃ للناس) سورہ سبا (۲۸) و برجن (اجیبوا داعی اللہ) سورہ احقاف (۱۳) و اورا خاتم جمیع انبیاء قرار دادہ است قرآنش را نسخ جمیع کتب سادہ نمودہ است و نیش را نسخ جمیع ادیان مقرر فرمودہ است و علت غائی از خلقت عالم و آدم معرفت است ما خلقت الجن والانس الا ليعبدن (الذاریات) (۵۶) اے ليعرفون و بختہ احسان ہر بشر شریع و ادیان را فرستادہ است و علت غائی براے جمیع آنها و اہم مقاصد الہیہ دوام شریعت محمدیہ و بقاء دین اسلام مکمل تا قیام قیامت می باشد جلال محمد حلال الے یوم القیامہ و حرام محمد حرام الے یوم القیامہ حدیث نبوی پس ہر چیزیکہ بقاے دین اسلام الی الابد و محفوظ ماندنش از تحریف و

تخریف اور تبدیل اور تغیر سے اس کی وجہ سے محفوظ رہنا موقوف ہو لازم ہے کہ خداوند حکیم اس کو مبیا اور مقرر فرمائے اگر نہ کرے تو نقص غرض کی ہے اور نقص غرض قبیح اور محال ہے خداوند متعال سے

مطلب سیم

چنانچہ بعد حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم خداوند تعالیٰ پر لازم اور بغرض تبلیغ دین اسلام واسطے مصالح ابدیہ و دائمیہ بشر کے واجب تھا اسی طرح پر لازم اور ضروری ہے کہ خداوند تعالیٰ نے جملہ لوازم حفاظت کو اس قانون الہی کے لئے تاقیام قیامت مقرر فرمایا ہو اس طور پر کہ کوئی تغیر اور تبدیلی اور کوئی تخریف دین اور قرآن مجید میں ابد تک واقع نہ ہو۔ اور اگر خداوند تعالیٰ نے ایک شخص لائق کو منصوب اور معین نہ کیا ہو کہ محافظت بعد از رحلت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس قانون الہی کی کرے جو کہ علت غائی خلقت عالم اور آدم اور نتیجہ بعثت جمیع انبیاء اور تشریع شرایع سابقہ کی ہے اور اس دین ابدی اور قانون الہی کو خود بشر کے ذمہ چھوڑ دیا ہو کہ جو کچھ ان کی رائے اور خواہش اور وہم اور اجتہاد ان کے چاہیں اپنے دل کی مرضی سے دین مبین میں عمل کریں البتہ بالبدریۃ یہ طریقہ تخریف اور تغیر اور تبدیل اس دین اور قانون الہی کا سبب ہو جائے گا کہ زمانے کے گزرنے اور

تبدیل و تغییر با و موقوف بوده باشد لازم است خداوند
حکیم آن را مهیا و مقرر فرماید اگر نکند نقض غرض نموده
است و نقض غرض قبیح و محال است از خداوند حکیم متعال

مطلب سیم

چنانچه بعثت حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله و سلم
بر خداوند تعالی لازم و واجب بود بر اوست تبلیغ دین
اسلام بجهت مصلح ابدیه و دائمیه بشر، هم چنین لازم و ضروری
است باید خداوند تعالی جمیع لوازم حفظ آن قانون الهی را
تا قیام قیامت مقرر فرموده باشد بطوریکه هیچ تغییری و
تبدیلی و تحریفی در دین و قرآن مجید الی الابد واقع نشود
و اگر خداوند تعالی منصوب و معین نفرموده باشد یک
شخص لایق را که محافظت نماید بعد از رحلت رسول
اکرم صلی الله علیه و آله و سلم آن قانون الهی را که علت غائی
خلقت عالم و آدم و نتیجه بعثت جمیع انبیاء و تشریع شریع
سابقه است و آن دین ابدی و قانون الهی را بخود بشر
و اگذار فرموده باشد که آنچه آراء و اهواء و اولیام و اجتهادات
آنها مقتضی شود بدلخواه خودشان در دین مبین عمل نمایند
البتة بالبدیهة این وضع سبب تحریف و تغییر و تبدیل
دران دین و قانون الهی میشود که بمرور اعصار و تقلب

حالات کی تبدیلیوں سے مضمل اور نابود ہو جائے گا اور اگر باقی رہے گا تو اسم بے مسمیٰ باقی رہیگا اور بالآخر کفر کی طرف منہج اور منتہی ہو جاوے گا اور یہ نقص غرض ہے کہ حکیم متعال سے قبیح اور محال ہے (وما کان اللہ لیفعل قوماً بعد اذ ہدٰیہم حتیٰ یشہدوا انہم بالتقون توبہ ۱۱۵) اور (لایرضی لعبادہ الکفر سورہ زمر ۷)

پس بدون نصب امام خدائے تعالیٰ کی طرف سے بقائے شریعت ممکن نہیں ہے کیونکہ نقص غرض اور محال لازم آتا ہے اور اسی طرح پر ممکن نہیں ہے کہ تقرر امام کا خود بشر پر چھوڑ دے اور اس پر محول کر دے کیونکہ پھر نقص غرض اور محال لازم آتا ہے۔ اس سبب سے کہ امام ایسے اوصاف سے متصف ہونا چاہئے کہ حکام ذکر کریں گے امامت کا کام بدون ایسی صفتوں کے امام کے حاصل نہیں ہوتا پس سوائے عالم سر و خفیات کے اس کا تعین ممکن نہیں ہے ممکن ہے کہ لوگ ایک نفر خائن غیر لائق کو انتخاب کر دیں پھر نقص غرض الہی واقع ہوگی اور جہات مذکورہ کی بنا پر اس امام کے وصی بھی انہیں اوصاف والے خداوند حکیم متعال کی جانب سے نصب اور تعین اور معرفی کئے جائیں تا قیام قیامت جب تک تکالیف دینیہ اسلام عالم میں باقی اور مطلوب ہوں کیونکہ اگر ایک زمانہ امام منصوب سے خالی ہو تو نقص

احوال مضحل و نابود میگردد و اگر باقی بماند فقط اسم
 بے مستی میماند و بالاخره بکفر منجر و نستی گردد و این نقض
 غرض است که از حکیم متعال قبیح و محال است (و اما کان
 لیضل قوماً بعد اذ ہدیہم حتی یبیتن لهم ما یتقون توبہ ۱۱۵)
 (و لایرضی لعبادہ الکفر زمراء)

پس ممکن نیست بقائے شریعت بدون نصب امام
 از جانب خداے تعالیٰ زیرا کہ نقض غرض و محال لازم آید
 و ہم چنین ممکن نیست تعیین امام را بخود بشر و اگذار
 و محول فرموده باشد زیرا کہ باز مستلزم نقض غرض محال
 میشود بسبب اینکه امام باید متصف باشد باوصافے کہ
 ذکر خواہیم کرد و طیفہ امامت بدون انصاف امام بان
 اوصاف حاصل نہ میشود پس غیر عالم السّر و الخفیات
 را ممکن نیست تعیین او۔ ممکن است مردم یک نفر
 خائن و غیر لایقی را انتخاب نمایند باز نقض غرض الهی
 میشود و باید بحکم جہات مذکورہ برائے ان امام نیز
 اوصیاء ائمہ بہمان اوصاف از جانب خداوند حکیم متعال
 نصب و تعیین و معرفی شود تا قیام قیامت مادامیکہ
 تکالیف و نبیہ اسلام در عالم باقی و مطلوب میباشد
 زیرا کہ اگر یک عصرے از امام منصوب خالی شود نقض

غرض حکیم اور محال لازم آتا ہے -

مطلب چہارم

آیہ مبارکہ نص صریح مندرجہ ذیل کی بنا پر (ہو الذی انزل
 علیک الکتاب منہ آیات حکمات ہن ام الکتاب وأخر تشابہات
 فاما الذین فی قلوبہم زریغ یتبتعون ما تشاہ منہ ابتغاء الفتنة وابتغاء
 تاویلہ وما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم الی آخر الآیہ آل عمران (۷۰)
 قرآن مجید حکمات اور تشابہات اور نیز ناخ و منسوخ
 و عام^۳ و خاص و مجمل و مبین و مطلق و مقید و مقدم و مؤخر و منقطع
 معطوف و منقطع بنبر معطوف و لفظ عام بار اوہ خصوص و
 ناظر خاص با ارادہ عموم و لفظ جمع بمعنی واحد و لفظ واحد بمعنی
 جمع و حرفی مکان حرفی و ماضی بمعنی مستقبل و نسخ نصف آیہ
 و ابقاے نصف دیگر بحال عمل و آیات مختلفہ اللفظ متحدہ
 المعنی و آیات متفقہ اللفظ و مختلفہ المعنی و ترخیص لازم الاخذ بعد عزیمہ
 و ترخیص بالاختیار و متحد التاویل و التفریل و مختلف التاویل
 و التفریل و رد زنادقہ و ملحدین و دہریہ و شنیوہ و تدریہ و
 مجرہ و عبیدہ اوثمان و یہود و احتجاج بر نصاری و آیات
 متضمنہ بیان صفات حق تعالیٰ و ابواب معانی ایمان
 شرائع اسلام و فرائض احکام

غرض حکیم و محال لازم میآید۔

مطلب چهارم

بمفاد نص صریح آیه مبارکه (هو الذی انزل علیک الکتاب
منه آیات محکمات هن ام الکتاب و آخر متشابہات فاما الذین
فی قلوبہم زینغ فیتنبعون ما تشابہ منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تاویلہ
و ما یعلم تاویلہ الا اللہ و الراسخون فی العلم الی آخر الآیہ آل عمران ۷)،
قرآن مجید مشتمل است بر محکمات و متشابہات و نیز
مشتمل است بر ناسخ و منسوخ و عام و خاص و مجمل و مبین
و مطلق و مقید و مقدم و مؤخر و منقطع معطوف و
منقطع غیر معطوف و لفظ عام با ارادہ خصوص و لفظ خاص
با ارادہ عموم و لفظ جمع بمعنی واحد و لفظ واحد بمعنی جمع و
و حرفی مکان حرفی و ماضی بمعنی مستقبل و نسخ نصف
آیہ و ابقای نصف دیگرش بحال عمل و آیات مختلفہ اللفظ
متحدہ المعنی و آیات متفقہ اللفظ و مختلفہ المعنی و ترخیص
لازم الاخذ بعد از عزیمت و ترخیص بالأختیار و متحد التأویل
و التزیل و مختلف التأویل و التزیل و رد بر زنادقہ و ملحدین
و دہریہ وثنویہ و قدریہ و مجبرہ و عبیدہ اوثنان و یہود و
و احتجاج بر نصاری و آیات متضمنہ بیان صفات حق تعالی
و ابواب معانی ایمان و شرائع اسلام و فرائض احکام

و اخبار انبیاء و اعم و علم قضا و قدر و غیر ذلک من
الاقسام الکثیرہ پر مشتمل ہے ۔

اور واضح ہے کہ سمجھنا امور مذکورہ کا قرآن مجید میں بدون
بیان رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم و ائمہ راسخین و در علم جو
آپ کے جانشین ہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام آدمیوں کے
لئے ممکن نہیں اور اسی واسطے گمراہ فرقے اور باطل متخالف
مذہبوں کے اصحاب ہر ایک قرآن مجید کی کسی ایک آیت سے
استدلال کرتے ہیں یہاں تک کہ مجسمہ بھی کیونکہ وہ معانی اور
مقاصد قرآن شریف سے جاہل اور باطل خواہشوں کے مالک
تھے پس معلوم ہوا کہ وجود قرآن مجید کا اور شریعت محمدیہ کا
آدمیوں کے درمیان بغیر وجود ایک ایسے شخص کے جو کہ اسرار نبوت
اور علوم نبوی اور مقاصد الہیہ اور اسرار آیات قرانیہ اور
مہمات اور مجملات اور تمام موضوعات موجودہ کے اور موضوعات
متجددہ تا یوم القیامت کے جملہ احکام کا عالم ہو بذریعہ تعلیم رسول اکرم
صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اور اُس کا تعین اور نصب اور اس کے اوصیا
کا تعین اور نصب خدائے حکیم متعال کی جانب سے ایک کے بعد ایک
ہوا ہو بقاء اور دوام دین اسلام کے لئے آخر دنیا تک بالبداہتہ کافی
نہیں اور دفع نقض غرض نہیں کرتا ۔

کل مدت نبوت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم

و اخبار انبیاء و ائمہ و علم قضا و قدر و غیر ذلک من
الاقسام الکثیرہ -

و واضح است کہ فمیدن امور مذکورہ از قرآن مجید
بدون بیان رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم و ائمہ راسخین
در علم جانشینان او علیہم الصلوٰۃ والسلام برائے سائر مردم
ممکن نیست - و ہذا فرقی ضالہ و اصحاب مذاہب باطلہ
متخالفہ ہر یکے بآیہ از قرآن مجید استدلال نمودہ اند حتی مجتہدین
زیرا کہ جاہل بودند بر معانی و مقاصد قرآن شریف و صاحبان
اہواء باطلہ بودند - پس معلوم شد کہ وجود قرآن مجید و شریعت
محمدیہ در میان ناس بدول وجود یک شخصے کہ عالم بودہ باشد
با سرار نبوت و علوم نبویہ و مقاصد الہیہ و اسرار آیات قرانیہ
و مبہمات و مجملات و جمیع احکام موضوعات موجودہ و موضوعات
متجددہ الی یوم القیمۃ بتعلیم رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم
و تعیین و نصب او و اوصیاء او از جانب حکیم متعال واحد
بعد واحد کفایت نہ میکند بر بقاء و دوام دین اسلام تا آخر
دنیا بالبدیہتہ و دفع نقض غرض نمی کند -

جمیع مدت نبوت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ والہ وسلم

بعثت کے بعد بیست و سہ سال ہوتی ہے اور بارہ برس مکہ معظمہ میں جہاں مسلمین کی قلت تھی اور فوق العادہ مصیبتوں کا سامنا اور ابھی اکمال دین و شریعت نہیں ہونے پایا اور نزول قرآن مجید تمام نہیں ہوا تھا۔ اور غالباً عمل آیات نسوخذ پر ہونا تھا اور ابھی ان میں سے بہت سی آیتوں کی نسخ آیات نازل نہیں ہوئی تھیں واضح ہے کہ مکہ معظمہ میں اکمال دین اور بیان کلیہ اسرار شریعت و قرآن مبین نہیں ہوا تھا، ہجرت کے گیارہ برس کے بعد مدینہ طیبہ میں لڑائیوں اور اصلاحات وغیرہ کی تمام مصروفیتوں کی وجہ سے اس کے لئے کافی وقت نہ تھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بذات خود مشغول ہو کر تمام احکام دین اور اسرار مذکورہ آدمیوں کو جمع کر کے پہنچائیں پس لازماً براہین مذکورہ کی بنا پر جو مطالب سائنس میں بیان ہوئے جملہ اسرار و احکام اپنے وحی اور جانشین کو خدا نے تعالیٰ کے حکم کے مطابق ظاہر فرما دئے اور پہنچا دئے ہاں۔ اس صورت میں کہ بعد از رحلت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بڑے امرا صحابہ فطح سارق اور میراث جدہ اور حکم کلالہ اور آیہ مغالات از مور نساء اور معافی الفاظ بسیطہ وآسان قرآن مجید کو نہ جانتے تھے جیسا کہ احادیث معتبرہ اور تواتر بخ سے ثابت ہے تو کیا یہ بات معقول ہے کہ کوئی دعویٰ کرے کہ تبلیغ کامل ہو گئی تھی اور حاجت امام منصوب کی خدا اور رسول کی جانب

بعد از بعثت بیست و سه سال می باشد و دوازده سال در مکه معظمه با قلت مسلمین و گرفتاریهای فوق العاده هنوز اكمال دین و شریعت و اتمام نزول قرآن مجید نشده بود و غالباً عمل بآیات منسوخه بود هنوز ناسخ اغلب آنها نازل نشده بود واضح است که در مکه معظمه اكمال دین و بیان کلیه اسرار شریعت و قرآن مبین نشده است - یازده سال بعد از هجرت در مدینه طیبه با آل همه گرفتاریها بحروب و اصلاحات و غیر ذلک وقت کافی نه بود باینکه رسول اکرم صلی الله علیه و آله وسلم بالمباشره جمیع احکام دین و اسرار مذکوره را بتجمیع ناس تبلیغ بفرمایند پس از ولاً بحکم براهین مذکوره در مطالب سابقه همه اسرار و احکام را در نزد وصی و جانشین خودش بامر خدائے تعالی ابداع فرموده و معرفی نموده است .

بله در صورتیکه بعد از رحلت رسول اکرم صلی الله علیه و آله وسلم اکابر امراء صحابه مسأئل قطع سارق و میراث جدّه و حکم کلاه و آیه مقالات در مهور نساء و معانی الفاظ بسیط و آسان قرآن مجید را ندانستند چنانچه در احادیث و تواریخ معتبره ثابت است آیا معقول است کس ادعا نماید که تبلیغ کامل شده بود و حاجتی بامام منصوب از جانب

سے نہ تھی -

اگر کتاب اللہ کافی تھی اور کوئی احتیاج نصب امام کی خدا
 و رسول کی جانب سے بیان و تفسیر قرآن کے لئے نہ تھی پس
 کیونکر وہ اختلافات عظیمہ قرآن اور آیات قرانیہ میں بعد رحلت
 رسول اکرم قہوڑی مدت میں پیدا ہو گئے حضرت عثمان کے
 عہد میں اختلاف اس درجہ ہو گیا تھا کہ اگر کوئی آیہ قرآن مجید
 کو کسی سائل کے واسطے پڑھتا تھا تو وہ سائل اور سامع کہتا
 تھا - میں تو اس سے متکر ہوں - پس حضرت عثمان پر
 لازم ہوا حکم دے دیا قرآن زید ابن ثابت کی کتابت
 سعید ابن عاص الأموی کے املا مالک ابن ابی عامر
 اور کثیر ابن الفلج اور انس ابن مالک کی مدد سے جمع کیا اور
 جملہ نسخہ ماٹے قرآن خواہ بصورت اوراق خواہ بصورت کتب بالتمام جلا دیئے۔
 تفسیر اتفاق اور کتاب درمثور میں روایت ہے کہ قرآن کو جمع کرنے کے بعد
 حضرت عثمان کی نظر سے گزرنا حضرت عثمان نے قرآن میں نظر کی کما کہ تم کو شاباش ہم نے نیکو
 کیا میں اس قرآن میں یکہ چیز میں اور غلط کو دیکھتا ہوں اس میں اور غلط قرآن کو کہ اسی زبان آخریں کرے
 اس خلکان نے سوانح حجاج میں نقل کی ہے کہ لوگ حضرت عثمان
 کے جمع کرنے کے بعد قرآن پڑھا کرتے تھے لیکن چالیس اور چند
 سال کے بعد عبد الملک بن مروان کے زمانہ میں تصحیف بہت ہو
 قرآن شریف جو معجزات نبوی میں سب سے اہم ہے نصی و بلغا و عرب

خدا و رسولش نه بود -

اگر کتاب الله کافی بود و احتیاجی بامام منصوب از جانب خدا و رسولش برائے بیان و تفسیر قرآن نه بود پس چه گونه آن اختلافات عظیمه نسبت بقرآن مجید و آیات قرآنیہ بعد از رحلت رسول اکرم صلی الله علیه و آله و سلم در اقل مدتی پیداشد در عهد حضرت عثمان اختلاف بحکم رسیده بود که اگر کسی آیه از قرآن مجید را برائے سائل تلاوت میکرد سائل و سامع میگفت من کافر هستم یا پس لهذا حضرت عثمان مژوم شد امر نمود قرآن را بکتابت زید ابن ثابت و اُمّاء سعید ابن العاص الأموی و مساعدت مالک ابن ابی عامر و کثیر ابن الفخ و انس بن مالک جمع نمودند و سائر نسخهای قرآن مجید را از صحف و صحائف با تمام سوزانیدند - در تفسیر اتقان و در کتاب الدر المنثور روایت نموده است قرآن را بعد از جمع بنظر حضرت عثمان رسانیدند (منظر فیہ فقال احسنتم و اجملتُم اَرئی فیہ شیئاً من لحن سیقیبه العرب بالسنتها)

ابن خلکان در ترجمه حجاج نقل کرده است ناس بعد از جمع حضرت عثمان قرآن را میخواندند لیکن بعد از چهل و چند سال در ایام عبدالملک مروان باز تصحیف قرآن میاوشد قرآن مجید که اہم معجزات نبویّه است فصحاء و بلغاء عرب

اس کے مقابل ایک سورہ بلکہ ایک آیہ لانے سے عاجز رہے اور قیام قیامت تک دین اسلام کا بقا قرآن کے بقا سے وابستہ رہے گا قرآن کیا لحن کے ساتھ نازل ہوا تھا آیا خدا اور اس کے رسولؐ نے قرآن مجید کو تعدیل اور تقویم کے لئے اُن عربوں کے حوالے کر دیا تھا جو کہ درمیان خداوند خالق سموات وارضین اور جو کچھ پہنچ ہیں ان کے ہے اور نیز درمیان لکڑی اور پتھر کے کچھ فرق نہیں کرتے تھے اور نیز نہیں رکھتے تھے اور تا زمان بعثت رسول اکرمؐ بت پرست تھے پتھروں اور لکڑیوں کو تراش کر پوجتے تھے؟ حاشا ہاں خدائے تعالیٰ اور برگزیدگان خدایتعالیٰ کے کام کا سرانجام جب سائر بشر کرنے لگیں تو اسی طور سے ہوا کرتا ہے علاوہ لحن کے جس کا اعتراض ہے نیز کس قدر پہلے کی آیتیں پیچھے اور پیچھے کی پہلے جن سے معنی میں تغیر ہو گیا سمجھو؟

مثال قصہ احد کے ذکر میں (نساء ۱۲۰) وَلَا تَقْنُؤْا فِی ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ الی آخر منتم آیہ مذکورہ دال عمران ۱۶۰ میں ان بمیسکم الی آخر آئی ہے دونوں آیتیں متصل ساتھ ساتھ نازل ہوئیں اور معنی میں ساتھ ساتھ ہیں اور قوم نے جو جمع کیں نصف سورہ نساء میں اور نصف آل عمران میں لکھ دی ہے۔

مثال دیگر سورہ عنکبوت میں بعد آیہ (۱۷) آیہ (۲۴) ساتھ ساتھ نازل ہوئی ہے اور قوم نے فاصلہ اور تاخیر کر دی ہے۔ ان کے درمیان چھ آیتیں بدون کسی ربط کے فاصلہ پر لکھ دی ہیں۔

از معارضه اش بیکسوره بلکه بیک آیه عاجز ماندند و تا قیام
 قیامت بقای دین اسلام بقاء قرآن مجید منوط خواهد بود
 آیا لمخون نازل شده بود - آیا خدا و رسولش تعدیل و تقویم
 قرآن مجید را محول نموده بودند بان عربهای که میان خداوند
 خالق سموات و ارضین و باینها و میان اخشاب و احجار فرقی
 نگذاشتند و تمیز نمیدادند تا زمان بعثت رسول اکرم صلی الله
 علیه و آله و سلم بت پرست بودند سنگسار اوچو بهارا تراشیده می
 پرستیدند حاشا و کلاً -

بلکه کار خدا تعالی و برگزیدگان خدا را هرگاه سائر بشر
 متصدی شوند همین طور یا میشود علاوه بر لحن معترف به چه
 قدر تقدیم و تاخیر مغیر المعنی نیز هست

مثال در ذکر قصه احد (نساء ۱۰۴) و لا تهنوا فی ابتغاء
 القوم الی آخر متمم آیه مذکوره در (آل عمران ۱۴۰) ان میسکم
 قرح الی آخر ذکر شده است هر دو آیه متصل بهم نازل شدند
 در معنی متصل بهم هستند در تالیف قوم نصفش در سوره نساء
 و نصفش در آل عمران نوشته شده است -

مثال دیگر در سوره (عنکبوت) بعد از آیه (۱۷) آیه (۲۴)
 متصل با و نازل شده است در تالیف قوم انفصال و تاخیر
 حاصل شده است شش آیه در میان آنها بدون هیچ ربط فاصله شده است -

دوسرے اختلافات جو حادث ہوئے ہیں بعد وفات رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم وہ اختلاف معنی حدیث میں ہیں (نزل القرآن علی سبعة احرف) سیوطی نے تفسیر اتقان میں کہا ہے ۔
 عدد اقوال مختلفہ حدیث مذکور کے معانی میں چالیس تک پہنچتے ہیں اور یہ حدیث اہل سنت و جماعت کی طرف سے مشاہیر صحابہ سے نقل ہوئی ہے ۔ مثل ابی بن کعب انس بن مالک حذیفہ بن ایمان معاذ بن جبل ہشام بن حکیم ابن بکرہ ابوہم زید بن ارقم سمرہ بن جندب سلیمان ابن صرد ابن عباس ابن مسعود عمر بن ابی سلمہ عبد الرحمان بن عوف حضرت عثمان حضرت عمر عمرو بن عاص ابوسعید الخدری ابوہریرہ ابوطلیحہ الانصاری ۔

لیکن موافق احادیث کے جو شیعوں کی طرف سے پہنچی ہیں ایک یہ ہے کہ قرآن ایک طرح پر ایک خدائے پاس سے نازل ہوا ہے، صابو اہر الکلام علامہ محمد حسن قزوینی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ضروری مذہب ہمارا یہ ہے کہ قرآن ایک طرح پر خدائے واحد کے پاس سے نبی واحد کے پاس نازل ہوا اپنا پنج شیخ بسبب معرفت محکمات و تشابہات و سائر ما اشتغل علیہ القرآن من المذکورات بھی آسودہ ہیں اس لئے کہ باب مدینہ علوم نبویہ اور اوصیاء معصومین نے سب کو سکھایا ہے ۔

اور اسی طرح پر اختلاف قرأت کی طرف سے راحت میں ہیں

اختلاف دیگر از اختلافات حادثه بعد از رحلت رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم اختلاف قوم است در معنی حدیث
 (نزل القرآن علی سبعة احراف) سیوطی در تفسیر اتقان گفته
 است عدد اقوال مختلفه در معنی حدیث مذکور تا چهل رسیده
 است و این حدیث از طرف اہل سنت و جماعت از مشاہیر
 صحابہ نقل شده است مثل ابی بن کعب انس بن مالک
 حذیفہ ابن الیمان معاذ بن جبل ہشام بن حکیم ابن بکرہ
 ابو جہم زید بن ارقم سمرہ بن جندب سلیمان بن صرد ابن عباس
 ابن مسعود عمر بن ابی سلمہ عبدالرحمان بن عوف حضرت عثمان
 حضرت عمر عمرو بن عاص ابوسعید الخدری ابو ہریرہ ابو
 طلحہ الانصاری۔

لیکن بمقتضای احادیث مستفیضہ از طرف شیعه
 القرآن نزل بحرف واحد من عند الواحد صاحبواہر الکلام علامہ
 محمد حسن قزوینی قدس سرہ فرمودہ است ضروری مذہب ما اینست
 القرآن نزل بحرف واحد علی نبی واحد چنانچہ شیعه از جهت
 معرفت محکمات و متشابہات و سائر ما اشتمل علیہ القرآن
 من المذکورات ہم آسودہ ہستند زیرا کہ از باب مدینہ
 علوم نبویہ و اوصیاء معصومین او ہمہ را تعلیم نمودہ اند۔
 و ہم چنین از اختلاف قراءات راحت ہستند

اسلئے کہ قرائت اہلبیت علیہم السلام کی ایک ہے اور شیعہ کو معلوم ہے اور موافق حکم (اقرؤا کما یقرء الناس) اُن کو وسعت دے دی گئی ہے پس شیعہ کسی وجہ سے کوئی اختلاف اور حیرت قرآن مجید میں اپنے درمیان نہیں رکھتے اور قرآن مجید کو حجت جانتے ہیں اور بمقاد حدیث (میں تمہارے درمیان دو چیزیں بہت سنگین اور عزیز باقی چھوڑتا ہوں خدا کی کتاب اور اپنی عترت اہلبیت جب تک کہ تم قرآن اور میرے اہلبیت سے تمسک کرو گے گمراہی میں نہ پڑو گے قرآن اور میرے اہلبیت مفارقت نہیں کریں گے یہاں تک کہ دونوں باہم میرے پاس عرض کوثر پہنچیں)۔ پس کل اختلافات جن کا اس مطلب چارم میں ذکر ہوا اہل سنت و جماعت سے متعلق ہیں۔

دیگر اختلاف قرآن مجید میں اختلاف قاریوں کا ہے۔
 قرائت میں صحابہ میں سے اور تابعین میں سے مشہور قاری سات شخص ہیں جو تابعین میں سے ہیں۔

۱۔ قاری مدینہ نافع بن عبد الرحمان

۲۔ قاری مکہ معظمہ عبد اللہ بن کثیر

۳۔ قراء کوفہ عاصم

۴۔ ” حمزہ

۵۔ ” کسائی

۶۔ قاری شام عبد اللہ بن عامر

محدثہ اینکہ قرائت اہلبیت علیہم السلام یکے است و آن
 نزد شیعہ معلوم است و بحکم اقرؤا کما یقرء الناس بایشان
 توسعہ داده شدہ است پس شیعہ ہیچ وجہ اختلافی و جبرتنے
 در قرآن مجید مابین خودشان ندارند و قرآن مجید را حجت
 میدانند و بمفاد حدیث نبوی (آتی تارک فیکم اثقلین ما
 تمسکتہم بہا لئن تفضلوا بعدی کتاب اللہ و عمرتی اہل بیتی انما
 لئن یفترقا حتی یردوا علی الحوض) بتفسیر اہل بیت علیہم السلام
 عمل می نمایند۔

پس کلیہ اختلافاتے کہ در این مطلب چہارم ذکر شدہ
 است راجع باہل سنت و جماعت است۔
 اختلاف دیگر در قرآن مجید اختلاف قراء است۔
 در قرائت از صحابہ و از تابعین مشاہیر قراء ہفت شخص
 از تابعین می باشند۔

۱۔ قاری مدینہ نافع بن عبدالرحمان

۲۔ قاری مکہ معظمہ عبداللہ ابن کثیر

۳۔ قراء کوفہ عاصم

۴۔ " حمزہ

۵۔ " کسائی

۶۔ قاری شام عبداللہ بن عامر

۷۔ قاری بصرہ ابو عمر بن العلا
قاری غیر مشہور چودہ شخص تھے۔

- ۱۔ مدینہ میں یزید بن قعقاع اور شیبۃ بن نصاح
- ۲۔ مکہ میں حمید بن قیس الأعرج اور محمد بن مجصین
- ۳۔ کوفہ میں یحییٰ بن وثاب و سلیمان الأعمش
- ۴۔ بصرہ میں عبد اللہ بن ابی اسحاق اور عبسہ بن عمر اور
عاصم المجہری اور یعقوب المحضری۔
- ۵۔ شام میں عطیۃ بن قیس الکلابی اور اسمعیل بن عبد اللہ
بن المہاجر یحییٰ بن حری الذماری اور شریح
بن یزید المحضری۔

اور روایت قرائت میں سے ساتوں مشہور قاریوں میں
سے دو نفر مشہور ہوئے ہیں عاصم سے ابوبکر بن عیاش اور
حفص باقی کے نام دینا طول کلام ہے۔

ایسے اختلافات جن سے معنی بدل جاتے ہیں جو مشہور
قرآن مذکورہ میں ہیں بیان سے مستغنی ہیں کبھی دو نفر راوی
مشہور قاریوں میں سے ایک سے بھی اختلاف راے کرتے ہیں
لازم ہے کہ صرف ایک مثال بیان کر دیں جو سات قاریوں
کے اختلاف اور دو راویوں کے اختلاف اُن میں سے ایک سے
کے واسطے شہادت ہو جائیگی۔ سورہ مائدہ (۷) یا ایہا الذین امنوا انا قمتم

۷۔ قاری بصرہ ابو عمر بن الحلا

قراء غیر مشہور چھارہ شخص بودند

۱۔ در مدینہ یزید بن قعقاع و شیبہ بن نصاح

۲۔ در مکہ حمید بن قیس الأعرج و محمد بن مجہد بن

۳۔ در کوفہ یحییٰ بن وثاب و سلیمان الأعمش

۴۔ در بصرہ عبد اللہ بن ابی اسحاق و عیسیٰ بن عمر

و عاصم المجہدی و یعقوب الحضرمی

۵۔ در شام عطیہ بن قیس الکلابی و اسمعیل بن

عبد اللہ بن المہاجر یحییٰ بن حریری الذماری

و شریح بن یزید الحضرمی -

و از روایات قرائت ہر یکے از قراء سبعہ مشہورین دو

نفر مشہور شد و اندر از عاصم ابو بکر بن عیاش و حفص ذکر

اسامی بقیہ موجب تطویل است۔

اختلافات مغیرہ المعانی از مشاہیر قراء مذکورین مستعی

از بیانست گاہے دو نفر راوی از یکے از قراء مشاہیر نیز

اختلاف نموده اند لازمست فقط یک مثال ذکر نمایم شاہد

باشد بر اختلاف قراء سبعہ و اختلاف دو راوی از یکے از

انہا سورہ مائدہ (۷) یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوۃ

فاغسلوا وجوہکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤوسکم و

إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ
اس آیه میں تاقع وابن عامر و کسائی نے ارجلکم کو نصب سے
پڑھا ہے۔

حمزہ وابن کثیر و ابو عمرو بن العلاء نے ارجلکم کو جرّ سے پڑھا ہے۔
اور ابو بکر نے عاصم سے جرّ سے روایت کی ہے۔

حفص نے عاصم سے نصب سے روایت کی ہے۔
واضح ہے کہ بنا بر قرائت نصب ارجلکم معطوف ہوتا ہے
وجہکم اور ایدیکم پر اس بنا پر غسل پائیے پاؤں کا دھونا وضو
میں واجب ہو جاتا ہے۔

اور قرائت جرّ کی بنا پر ارجلکم معطوف بر و سکم پر ہوتا ہے
پس مسح پاؤں کا وضوء میں واجب ہوتا ہے اور وضو جو کہ نماز کے
لئے شرط رکنی ہے اور نماز عمود دین ہے اور ما بین کفر و ایمان
حد فاصل ہے۔ بموجب احادیث کے جو پہنچی ہیں پس اگر مسح
پاؤں کا وضو میں واجب ہوا تو ضرور پاؤں کا دھونا قرائت
نصب کی رو سے وضو کے باطل ہونے اور تشریع محرم اور
تبدیل شریعت کا باعث ہوگا اور باطل ہونا وضو کا نماز کے باطل
ہونے کا سبب اور نماز کا باطل ہونا موجب انہدام رکن و عمود دین ثابت ہوتا ہے۔
ماں تزجیح قاریوں کی جرّ کے ساتھ ثابت ہے اور قرائت جرّ
قرأت اہل بیت علیہم السلام ہے اور اہل سنت و جماعت

ارجلکم الی الکعبین -

دریں آیه نافع و ابن عامر و کسائی ارجلکم را بنصب خوانده اند -

حمزه و ابن کثیر و ابو عمرو بن العلاء بجز خوانده اند -

و ابو بکر از عاصم بجز روایت کرده است -

حفص از عاصم بنصب روایت کرده است -

واضح است که بنا بر قرائت نصب ارجلکم معطوف

میشود بر وجوکم و ایدیکم بنا برین غسل یعنی شستن پاها

در وضو واجب میشود -

و بنا بر قرائت جز ارجلکم معطوف بر رؤسکم میشود پس

مسح پاها در وضو واجب میشود وضوء که شرط رکنی است

برائے نماز و نماز که عمود دین است و حد فاصل در مابین

کفر و ایمان می باشد بموجب احادیث متفیضه پس اگر

مسح پاها در وضوء واجب بوده باشد البته شستن پاها

بنا بر قرائت نصب سبب بطلان وضوء و تشریع محرم و

تبدیل شریعت است و بطلان وضوء سبب بطلان نماز

و موجب انهدام رکن و عمود دین میشود -

بلکه ترجیح قراء جز ثابت است و قرائت جز قرائت اهل

بیت علیهم السلام است و در اغلب کتب اهل سنت و جماعت

کی بہت زیادہ کتابوں میں ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس نے فرمایا ہے کہ کتاب خدا میں مسح ہے (یعنی جڑ سے) اور مسح پاؤں کا حکم ہوا ہے لیکن مردم سوائے پاؤں دھونے کے اختیار نہیں کرتے کتاب در المنثور میں روایت کی ہے ابن عباسؓ سے کہا گو گونہ انکار کیا ہے وضو میں سوائے پاؤں دھونے کے اور میں نہیں پایا قرآن خدا میں وضو میں سوائے پاؤں کا مسح کرنے کے۔ عبد ابن حمید نے اعمش سے نقل کیا ہے۔ کہ (تعجب سے کہتا تھا کہ لوگ لفظ ار جہکم کو کسر سے پڑھتے تھے جو وضو میں پاؤں کے مسح کا موجب ہے باوجود اس کے وضو میں اپنے پاؤں دھوتے تھے)

شیخ الطایفہ نے کتاب تہذیب میں یہ تصریح کی ہے کہ قرائت نصب جائز نہیں ہے۔ میری غرض مثال کے ذکر اور مطلب کی طرف اشارہ تھا ورنہ اس مطلب کی تحقیق کے لئے مستقل کتاب چاہئے یہ تمام طرح طرح کے اختلافات جو متعدد صورتوں سے قرآن میں پیدا ہو گئے ہیں ان میں سے ہم نے کم سے کم کی طرف مختصر طرح پر اشارہ کر دیا ہے اگر امام خداے تعالیٰ کی طرف سے منصوب اور معین نہ ہوا ہو تو کیا ممکن ہے کہ کوئی شخص کہے کہ اتمام حجت تا قیام قیامت عموم بشر پر ہو گئی ہے اور انسان کی خدایت کا پر حجت باقی نہیں ہے بمقاد (لشلا یكون للناس على الله حجة من بعد الرسل) نساء (۱۶۵)

از ابن عباس روایت شده است انّ قال فی کتاب
اللہ المسح (یعنی البحر) ویأبی الناس الا الغسل

در کتاب اللہ المنشور روایت کرده است از ابن عباس
قال أبی الناس الا الغسل ولا اجد فی کتاب اللہ الا المسح
عبد ابن حمید از اعمش نقل کرده است کہ میگفت کانوا
یقرؤنها بروسکم وارجلکم بانخفاض وکانوا تغسلون

شیخ الطایفه در کتاب تهذیب تصریح کرده است باینکه
قرائت نصب جائز نیست غرضم ذکر مثال و اشاره
بمطلب بود برائے تحقیق این مطلب کتاب مستقل لازم
است باین همه اختلافات متنوعه که از جهات عدیده در
قرآن مجید شده است ما باقلّ قلیل از آنها اشاره مختصری
نمودیم اگر امامی از جانب خداے تعالیٰ منصوب و معین
نشده باشد آیا ممکن است کسی بگوید کہ اتمام حجت بر
عموم بشر تا قیام قیامت شده است و ناس را بر خدائے
تعالیٰ حجتی باقی نیست بمقاد (لئلا یکون للناس علی
اللہ حجتہ من بعد الرسل) نساء (۱۲۵)

باوجود ان تمام اختلافات کے الفاظ و اعراب و معنی آیات کتاب اللہ میں جن میں محکمات اور متشابہات اور سائر مذکورات کے شامل ہونے کا اضافہ ہوا یا کوئی مسلمان عاقل منصف بے غرض کہہ سکتا ہے کہ خدا اور اس کے رسول کی جانب سے نصب امام کی حاجت ہم کو نہیں ہے ہمارے لئے کتاب خدا کافی (یعنی ہم احتیاج کتابت اور وصیت اور نوشتہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں رکھتے ہیں)۔

شہد اللہ تعالیٰ و کفنی بہ شہیدا کہ مجھ کو حیرانی دائمی رہتی ہے کہ باوجود نص صریح آیہ (۶۵ نساء) (ایسا نہیں ہے تمہارے پروردگار کی قسم یہ لوگ کبھی مومن نہ ہوں گے)۔ جب تک کہ ان جھگڑوں میں جو ان کے مابین پڑے ہیں۔ تم کو حاکم نہ بنا لیں پھر جو کچھ تم فیصلہ کر دو اس سے اپنے دلوں میں تنگی نہ پائیں۔ اور اس کو اس طرح تسلیم کر لیں۔ جیسا کہ تسلیم کرنے کا حق ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کتابت سے منع کرنا اور حبنا کتاب اللہ کہنا کیونکر روا ہو سکتا ہے (شرح نہج البلاغہ طبع مصر تالیف ابن الحدید حنفی معزلی جلد دوم جزء ۶ صفحہ ۲۰۔ تجرید بغداد طبع لاہور صفحہ ۱۵۸ - ۱۵۹)۔

صدر اسلام میں فتوحات کا ہونا کلام اللہ کے کافی

با این همه اختلافات در الفاظ و اعراب و معانی آیات
کتاب اللہ مضافاً بر اشتمالش بحکمات و تشابهات و
سایر مذکورات آیا مسلم عاقل منصف بے غرض می تواند
بگوید احتیاجی بنصب امام از جانب خدا و رسولش نداریم
(حسبنا کتاب اللہ)

شهد اللہ تعالیٰ و کفی به شهید احیرت مستمر دارم که با وجود
نص صریح آیه (۶۵ نساء) فلا وربک لا يؤمنون حتی یکلموک
فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی انفسهم حرجاً مما قضیت ویسلموا
تسلیماً -

چه گونه روا شد منع رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم از کتابت
و گفتن حسبنا کتاب اللہ (شرح نهج البلاغه طبع مصر تالیف
ابن الحدید حنفی معتزلی جلد دوم جزء ۲۰ صفحه ۲۰ تجرید البخاری طبع
لاهور ۴۸ - ۴۹)

فتوحات در صدر اسلام کشف از کفایت کلام اللہ

ہونے کو ظاہر نہیں کرتا ہے بلکہ انہیں فتوحات صدر اسلام میں جو کہ بطور ملکیت اور توسیع ملک واقع ہوئے مقصد الہی اور اغراض نبوی میں اسلام سے ضائع ہو گئے۔ چنانچہ مناسب مقامات پر ہم نے ذکر کیا ہے۔

ان بیانات سے ظاہر اور روشن ہوتا ہے کہ قرآن شریف منفرداً کافی نہیں ہے اور نقض غرض کو رفع نہیں کرتا پس بلاشبہ نقض غرض کہ محال اور ممتنع ہے حکیم تعالیٰ سے واقع نہیں ہوا ہے اور البتہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ایک شخص کو تربیت اور تعلیم کیا ہے اور اسرار قرآن شریف اور علوم نبویہ اور احکام دینیہ اور سعادت بشر کے لئے کل لوازم یوم قیامت تک کے واسطے اُس کے سپرد کئے ہیں اور آدمیوں کو بھی بغرض تعمیل حکم الہی اُس کی معافی اور تبلیغ فرمادی ہے۔ دیا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان لم تفعل فما یلغظ رسالتہ واللہ یعصمک من الناس مائدہ ۶۸) اور اس کے نصب اور معافی کے بعد عام آدمیوں کو افراد محققۃ الوجود اور افراد مقدرة الوجود تا یوم قیامت مخاطب قرار دے کر فرما دیا ہے (آج کے دن پورا کر دیا تمہارے لئے تمہارا دین اور تمام کردی تم پر اپنی نعمت) کیونکہ بدیہی ہے کہ اکمال دین جو کہ خدا کرتا ہے چاہئے کہ ایسا اکمال ہو کہ بعد اس کے کوئی اختلاف اور گمراہی قیامت تک واقع نہ ہو اور یہ بات تمکین مردم کے ساتھ نصب امام سے حاصل ہو سکتی ہے اور اگر مراد اکمال دین سے یہی وجود قرآن مجید اور احکام ہوں۔

میکند بلکه در ہماں فتوحاتِ صدر اسلام کہ بطور ملکیت
 و توسعہ ملک واقع شد مقصدِ الہی و غرضِ نبوی از دین اسلام
 ضائع شد چنانچہ در موارد مناسبہ بیان نمودہ ایم۔
 ازین بیانات ظاہر و واضح شد کہ قرآن شریف منفرداً کافی
 نیست و رفع نقض غرض نہ میکند پس بدون شبہہ نقض
 غرض کہ محال و ممتنع است از حکیم تعالیٰ واقع نشدہ است
 و البتہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم شخصی را تربیت و
 تعلیم فرمودہ است و اسرار قرآن شریف و علوم نبویہ و احکام
 دینیہ و کلیہ لوازم سعادت بشر الی یوم القیمہ را با و تودیع
 فرمودہ است و بمردم نیز معرفی و تبلیغ فرمودہ است بجمتہ
 امتثال امر الہی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان لم تفعل
 فما بلغت رسالتہ واللہ یحصمک من الناس (مائدہ ۶۸)
 و بعد از نصب و معرفی او عموم بشر را از افراد محققۃ الوجود
 و افراد مفدرۃ الوجود الی یوم القیامہ مخاطب قرار دادہ فرمود
 است (الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی (مائدہ)
 زیرا کہ بدیہی است اکمال دین کہ خدا میکند باید کمال بودہ
 باشد کہ بعد از آن هیچ اختلاف و ضلالت تا روز قیامت واقع
 نشود و آن بنصب امام حاصل میشود با تمکین مردم اگر مراد
 از اکمال دین ہمیں وجود قرآن مجید و احکام بودہ باشد

تو باوجود ان تمام اختلافات کے جو کہ حاصل ہوئے ہیں وہ اکمال خدا تعالیٰ نہیں ہے کہ وحی الہی کے لئے قابل امتنان ہو پس مراد نصب امام ہے اور نصب امام کے سبب سے اکمال دین اور تمام نعمت حکیم متعال کی طرف سے ہوئے ہیں اور تمام اختلافات نتیجہ انسانوں کے اس امام منسوب پر قائم نہ رہنے سے ہوئے ہیں اور خدا تعالیٰ گنہگار اور کافر کو ترک عصیاں اور کفر کے لئے مجبور نہیں کرتا ہے کیونکہ یہ عالم دار اختیار ہے اور جبر کرنا ثواب اور عقاب کے بطلان کا سبب ہوتا ہے۔

مقصود میرا ان بیانات سے آیات اور احادیث اور اولہ منقولہ کو اثبات امامت کے لئے پکڑے رہنے کا نہیں ہے بلکہ میں نے یہ چاہا کہ اس جُزئی قلیل اشارہ اور مختصر توضیحات سے مطلب کو روشن اور محسوس کر دوں تاکہ مطابقت نقل اور حس اور عقل سے اس مقام پر معلوم اور آشکار ہو جائے۔

مطلب پنجم

اگرچہ برہان امتناع نقض غرض حکیم متعال سے اثبات عقلی امامت میں اور نصب امام کا جانب حق تعالیٰ سے واجب ہونا کافی ہے۔ لیکن تاکید کی جہت سے ہم ایک دوسری برہان عقلی کا ذکر کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ چونکہ یہ مسلم اور بدیہی ہے کہ واجبات میں خلل پڑنا اور حرام باتوں کا ارتکاب مکلفین سے ہر زمانے میں

با این همه اختلافات که حاصل شده است آن اکمال خدائی نیست که لایق اتقان در وحی الہی بوده باشد پس مراد نصب امام است کہ بسبب نصب امام اکمال دین و اتمام نعمت از جانب حکیم متعال شده است و این همه اختلافات نتیجہ عدم تمکین ناس است از اہل امام منصوب و اجبار نمی کند خداے تعالیٰ معصیت کار را و کافر را بنترک عصیاں و کفر بختہ اینکہ این نشاء دار اختیار است و اجبار موجب :طلان جزاء و ثواب و عقاب میشود۔

مقصود من ازین بیانات تثبیت بآیات و احادیث و اولاً منقول برائے اثبات امامت نیست بلکہ خواستم باین جہتے اشارہ قلیلہ و توضیحات مختصرہ مطلب را روشن و محسوس نمایم کہ مطابقت نقل و حس و عقل درین موضوع معلوم و آشکار شود۔

مطلب پنجم

اگرچہ برہان امتناع نقض غرض از حکیم متعال و اثبات عقلی امامت و وجوب نصب امام از جانب حق تعالیٰ کافی است لیکن بجهت تاکید برہان عقلی دیگرے ذکر می کنیم۔ و میگوئیم چون مسلم و بدیہی است اینکہ اخلال بواجبات و ارتکاب محرمات بر مکلفین جائز و ممکن است در ہر زمانے از ازمند

بعد از رحلت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم جائز اور ممکن ہے اور واضح ہے کہ زجر کرنے والے اور روکنے والے اور منع کرنے والے امام کا وجود ان واقعات کے باعث سے ہونا ہے اور مکلفین کو طاعات کے قریب کرنے والا اور محرمات سے دور کرنے والا ہے پس امام زمان کا وجود اور اس کا خدائے تعالیٰ کی جانب سے نصب ہونا تکالیف واجبہ میں ہر زمانے میں ایک لطف خداوندی ہے اور علم کلام کے مبادی مسلمہ و مشہورہ میں سے ہے کہ ہر لطف ثابت واجبات میں اور تکالیف لازمہ میں خدایت تعالیٰ پر واجب ہے۔ کیونکہ اگر وہ لطف واجب نہ ہو تو تکلیف مکلفین ان واجبات اور تکالیف لازمہ کے ساتھ قبیح ہو جاتی ہے پس نصب امام واجب ہے خدایت تعالیٰ پر جب تک تکلیف الہی واجبات اور محرمات عالم میں باقی ہے اور یہ بھی مقرر ہوا اور ثابت ہے کہ حصول مقصد الہی یعنی بذریعہ امام منصوب کے وجود کے دین اسلام اور قرآن مجید کا نبیدیوں سے محفوظ رہنا اور لازمی تکالیف میں الطاف واجبہ کا متحقق ہونا اور تقرب بندوں کا طاعات سے اور ان کا دور رہنا معاصی سے ایسے امام منصوب کے وجود سے کامیاب ہو سکتا ہے جو کہ معصوم ہو شجاع ہو اعلم ہو جملہ امور میں حکی امت محتاج ہو افضل ہو اکمل ہو سب سے زیادہ سخی ہو اور خدا سے اقرب ہو اور اپنے زمانہ میں مستقل ہو اور تمام عیوب منفرہ سے خلقا و خلقا و اصلا و فرعا پاک ہو اور معجزات اور کرامات میں مخصوص ہو اور انجات میں سے ہے کہ کوئی ایک شخص سوائے

بعد از رحلت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم و واضح است کہ وجود امام زاجر و رادع و مانع از وقوع انست و مکلفین را بطاعات مقرب است و از محرمات مبعده است پس وجود امام زمان و نصب او از جانب خدائے تعالیٰ لطفی است در تکالیف واجبه در ہر زمانے از از منہ و از مبادی مسلمہ و ثبوتہ در علم کلام است کہ ہر لطف ثابت در واجبات و تکالیف لازمہ واجب است بر خدائے تعالیٰ زیرا کہ اگر آل لطف واجب نباشد قبح میشود تکلیف مکلفین بآل واجبات و تکالیف لازمہ - پس نصب امام واجب است بر خدائے تعالیٰ ما و امیکہ تکلیف الہی بواجبات و محرمات در عالم باقی است و نیز مقرر شدہ و ثابت است کہ حصول مقصد الہی در حفظ دین اسلام و قرآن مجید از تبدیلات بوجود امام منصوب و تحقق الطاف واجبه در تکالیف الزامیہ و تقرب عباد بطاعات و ابعاد البشای از معاصی متوقفست باتصاف آن امام منصوب باوصاف عصمت و شجاعت و علمیت در جمیع ماتحتاج اللہ الائمہ و افضلیت و اکملیت و اسخی بودن و اقرب بودن بخدائے تعالیٰ و مستقل بودن در عصر خود و مبرا بودنش از جمیع عیوب منفرة خلقاً و خلقاً و اسلاً و فرعاً و مخصوص بودہ باشد بمعجزات و کرامات و از واضحی است کہ احدے جز از

خداوند تعالیٰ کے جو مطلع برسرائر ہے کوئی طریقہ ان اوصاف باطنیہ اور چھپے ہوئے بھیدوں کے سمجھنے کا نہیں رکھتا۔ لہذا انتخاب ایسے امام کا جو مذکورہ صفتوں سے منصف ہو اور اس کا نصب کرنا سوائے خدا تعالیٰ کے اور کسی سے ممکن نہیں ہے ورنہ لطف واجب مذکور حاصل اور محقق نہیں ہوتا (وربک یعلم ما تکن صدرہم وما یعلنون قصص ۶۹) (وربک یخلق ما یشاء ویختار ما کان لہم الخیرۃ سبحان اللہ تعالیٰ عما یشرکون قصص ۶۸) ہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہفتاد نفر کو اخبار و صلحاء بنی اسرائیل میں سے انتخاب کرنا برخلاف ظاہر ہوا پھر سائر ناس کے انتخاب کا کیا حشر ہوگا۔ پس ثابت اور معلوم ہو گیا کہ ہر زمانہ تکلیفوں کے زمانوں میں سے وجود امام معصوم کے نصب ہونے سے خالی نہ ہوگا۔ خواہ لوگ ان کی تمکین کریں یا نہ کریں اور آدمیوں کا امام کی تمکین نہ کرنا موجب سقوط وجوب نصب امام از طرف خدا تعالیٰ نہیں ہوتا اسلئے کہ علم کلام میں معلوم اور ثابت ہو چکا ہے کہ امام کا وجود اور اس کا نصب خداوند تعالیٰ کا فعل ہے لیکن تمکین ناس امام کے ساتھ کرنا فعل مکلفین کا ہے کیونکہ تمکین میں تعریف اور عدم تمکین میں مذمت دونوں چیزیں مکلفین سے متعلق ہیں پس مکلفین کی طرف سے کسی فعل کا تحقیق نہ ہونا

خداوند تعالیٰ مطلق بر سرائر طریقے بفہمیدن این اوصاف باطنیہ و
 کمونات سرائر ندارند۔ ہذا ممکن نیست انتخاب امام
 منتصف باوصاف مذکورہ و نصب او مگر از جانب خدا تعالیٰ
 والا لطف واجب مذکور حاصل و محقق نمی شود (و ربک یعلم
 ما تکن صدور ہم و ما یعلنون قصص ۶۹) (و ربک یخلق ما یشاء
 و ینتار ما کان لہم الخیرۃ سبحان اللہ و تعالیٰ عما یشرکون قصص ۷۸)
 بل انتخاب حضرت موسیٰ کلیم اللہ ہفتاد نفر از اخیار و صلحا
 بنی اسرائیل را بر خلاف ظاہر شد تا چہ برسد با انتخاب سائر
 ناس پس ثابت و معلوم شد کہ ہر زمانے از از منہ تکلیف
 خالے از وجود امام معصوم منسوب نمی شود خواہ مردم با ایشاں
 تمکین نمایند خواہ تمکین نہ نمایند و عدم تمکین مردم با امام
 موجب سقوط وجوب نصب امام از خدا تعالیٰ نمی شود۔
 زیرا کہ در علم کلام معلوم و ثابت شدہ است کہ وجود امام
 و نصبش فعل خداوند تعالیٰ است لیکن تمکین ناس با امام
 فعل مکلفین است بعلت اینکہ مدح بر تمکین و ذم بعدم تمکین
 ہر دو بمکلفین راجع است پس عدم تحقق فعلی از جانب
 مکلفین موجب نمیشود کہ فعل خداے تعالیٰ حاصل نشود

اس بات کا موجب نہ ہوگا کہ فعلِ خدائے تعالیٰ حاصل نہ ہو بلکہ اتمامِ حجت کے لئے اُن پر جو کہ تمکین نہیں کرتے ضرورتِ نصبِ امام اور اس کا وجودِ خدا تعالیٰ کی طرف سے متاكد ہو جاتا ہے۔ نظیر اس کی یہ ہے کہ مامور اور مکلف کا گناہ اور خدا تعالیٰ کا علم ان کے عصیان کے متعلق ازل میں اُس مامور کے مکلف ہونے کی وجہ موجود نہ ہونے کا موجب نہیں ہو سکتا بلکہ توجیبہ کا لازم ہونا اتمامِ حجت کے لئے شدید ہو جاتا ہے اور چونکہ یہ عالمِ عالمِ اختیار ہے لہذا ممکن نہیں ہے کہ خداوند تعالیٰ لوگوں کو تمکین پر مجبور کرے ورنہ ثواب اور عذاب اور جزاء اعمال کا بطلان لازم ہوگا۔ فسادِ دُشمنوں اور معارضین سے انبیاء و اوصیاء کا ابتلا گزشتہ اور حاضرہ امتوں میں امتحاناتِ الہیہ کیلئے سنتہ اللہ ہے (ولن تجد لسنة اللہ تبديلا)

دلیل دیگر موضوع کی وضاحت کے لئے یہ ہے کہ ضروریاتِ بدیہیہ میں سے ہے کہ ہر حاکم اور ہر آمر جو کہ تنظیمِ مصالحِ جماعت کا ذمہ دار ہے اور سوائے مصلحتِ اس جماعت کے پیش نظر کچھ نہیں رکھتا ہے جس وقت کہ ایسا حکم ہو کہ مصلحتیں اس جماعت کی اس سے وابستہ ہوں اور خود وہ اس کی تنفیذ میں مشغول نہ ہو تو لازم ہے کہ کسی دوسرے کو معین کرے تاکہ تنفیذ اس حکم کی کرے ورنہ مستحقِ مذمت و توہینِ عقلا کے نزدیک مرتکبِ قبیح ہوگا

بلکہ برائے اتمام حجت پر انہا عینک تمکین ندارند ضرورت نصب
 امام و وجودش از جانب حق تعالیٰ مشکاکہ میشود نظیر ایں کہ
 عصیان مامور و مکلف و علم خدائے تعالیٰ بر عصیاں انہا در
 ازل موجب عدم توجیہ تکالیف بران مامور نمی شود بلکہ لزوم
 توجیہ بجهت اتمام حجت شدید میشود و چون ایں عالم عالم اختیار
 است لہذا ممکن نیست خداوند تعالیٰ مردم را مجبور بتمکین
 فرماید۔ والا بطلاں ثواب و عقاب و جزاء اعمال لازم میآید
 ابتلائے انبیاء و اوصیاء باعداء الہاء و معارضین برائے
 امتحانات الہیہ سنتہ اللہ است در اعم ما ضیہ و حاضرہ (ولن
 تجد لسنة اللہ تبدیلا۔)

دلیل دیگر برائے تنویر موضوع اینست کہ
 از ضروریات بدیہیہ است ہر حاکم و ہر آمرے کہ عندہ
 تنظیم مصالح جمعی بودہ باشد و جز از مصلحت آل جماعت منظور
 دیگرے نداشتہ باشد ہر گاہ حکمے را کہ مصلحت آل جماعت منوط بان
 بودہ باشد خودش مباشرت بہ تنفیذ او نماید لازم است کہ را
 معین نماید برائے تنفیذ ان حکم والا مستحق مذمت و توبیخ از
 عقلا و مرکب قبیح میشود۔

لہذا ہر والی ولایت اور راعی گلد اگر غائب ہو بدون تعیین
قائم مقام و بدون حافظ مصالح رعایا تو ضرور عقلا کی توجیح اور فہم کا
مستحق ہوگا۔

پس خدا بتعالیٰ کہ حاکم مطلق عموم مخلوق کا ہے اور مصالح اور
احکام مکلفین کے ساتھ تمام زمانوں میں کمالاً علاقہ مند ہے پس
واجب ہے کہ واسطے تنفیذ ان احکام اور مصالح کے جو خود اُسے مشغول ہوئے
کے قابل نہیں ایک امام لائق ہر زمانہ میں مقرر کرے اور اگر مصالح
عباد میں اخلال اور ترک واجب فرمائے تو قبیح ہے اور صدور قبیح
حکیم متعال سے متین اور محال ہے جیسا کہ علم کلام اور حکمت میں بیان
ہوا ہے۔ "ایہ اکتمنا ہوں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے عموم مکلفین کو حکم اور تحریریں فرمائی ہے وصیت کرنے کے لئے
واسطہ امور یا تمام کے پس معقول نہیں ہے کہ خود آنحضرت نے اس
دین با عظمت کے بارہ میں اور قرآن مجید کے بارہ میں جو کہ اسرار الہیہ
اور مصالح اسلام اور مسلمین سے بھرا ہوا ہے کسی کو اپنا وصی قرار
نہ دیا ہو۔ اور وصیت نہ فرمائی ہو۔ امت کو تنبیہ اور ننانع میں
ریاست اور امارت کے لئے چھوڑ دیا ہو اور اس امر عظیم کو خود مکلفین
پر واگذار کیا ہو باوجودیکہ حب ریاست اور میل زخارف دنیا کی
طرف بشر کیلئے جبلتی اور طبعی ہے بشر انتخاب نہیں کرتا مگر اس شخص کا کہ اس
کے اغراض شخصیت کے لئے اصلح ہو۔ واضح ہے کہ ایسے منتخبین حافظ

ولہذا ہر وانی ولایت و یا راعی قطیعہ اگر انا نہا غایب شود
بدون تعیین قائم مقام و حافظ مصالح انہا البتہ مستحق توبیخ
و ذم از غفلا خواہد بود۔

پس خداے تعالیٰ کہ حاکم علی الاطلاق است بعموم مخلوقین
و علاقہ مند است کالملا بمصالح و احکام مکلفین در جمیع ازمنہ
پس واجب است برائے تنفیذ ان احکام و مصالح کہ قابل
مباشرتش نیست امام لایق در ہر عصرے نصب فرمودہ باشد
و اگر اخلال بمصالح عباد و ترک واجب بفراہد قبیح است و
صدور قبیح از حکیم متعال ممتنع و محال است چنانچہ در علم کلام
و حکمت بیان شدہ است۔ تائیداً میگوئیم حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عموم مکلفین را امر و تحریر فرمودہ است
بوصیت نسبت بامور طیفہ۔ پس معقول نیست خود آنحضرت
در بارہ دین با عظمت و قرآن مجید مملو از اسرار الہیہ و مصالح
اسلام و مسلمین کسے را وصی خود قرار ندادہ باشد و وصیت
نفرمودہ باشد امت را متخیر در تنازع از برائے ریاست و
امارت گذاشتہ باشد و این امر عظیم را بخود مکلفین و اگر از
فرمودہ باشد با اینکه حب ریاست و میل بزخارف دنیا غریبی
و طبعی بشر است بشر انتخاب نہ می کند مگر کسے را کہ باغراض
شخصیہ اش اصلاح باشد واضح است این چنین متعجبین ^{فظ} حا

دین اور ناموس اکبر الہی کے نہیں ہو سکتے بلکہ مانند روسائے
 جمہوریات بعض ممالک کے ہوتے ہیں کہ ملت ایک شخص کو ہمت سیاسی
 کے محکمہ کے لئے اور ایک مملکت کے انتظامات دنیوی کیلئے انتخاب کرتے ہیں
 مخفی نہ رہے کہ کلام حضرت عمرؓ سے جو انہوں نے سقیفہ میں وقت
 انتخاب حضرت ابوبکرؓ کو مخاطب کر کے کیا تھا (آیا ہم تمہاری ریاست پر
 واسطہ امور دنیا کے راضی نہ ہوں) (شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید حنفی معتزلی
 جلد ۱ صفحہ ۱۱۱) صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ انتخاب بھی ہمت دنیا کے لئے
 تھا نہ کہ دین کے لئے اور اس سبب سے فتوحات دین صدر اسلام
 کے وقت ملو کا نہ ہوئیں اور مقصد دینی درمیان سے مفقود ہو گیا
 جیسا کہ سابقاً ہم نے اشارہ کیا ہے۔ بلکہ یہ قبا امامت کی کہ بشر
 نے بیوننتی ہے۔ اور امام کے صفات مذکورہ سابق سے منصف ہونے کو
 بغیر ضروری قرار دیئے ہوئے اور بلا معجزہ کے ہر فرد بشر کے قامت پر جا
 پہنچتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ ہر ناقص اور ہر دجال یا مختل بعقل نے دعوے
 مہدویت یا مجددیت کا کیا ہے اور اس فتنہ و آشوب کو دیکھا ہے اور
 کم کم ترقی کر کے دعوے نبوت بلکہ الوہیت کا کیا ہے البتہ مل اور دول
 کفر کا ہاتھ بھی اس میں مصروف عمل رہا ہے۔ براہین عقلیہ اور مبادی مسلمہ
 لازمہ مطالب خمسہ میں اشارہ کرنے کے بعد اپنے مقصد اصلی
 کو کہ تعیین امام ہے شروع کرتے ہیں۔
 امامت میں مسلمین کے درمیان تین قول ہیں :-

دین و ناموس اکبر الہی نمی شود بلکہ مانند رؤسای جہویات بعضے ممالک پیشود کہ ملت یک شخصی را برائے اداره شئون سیاسی و انتظامات دنیوی یک مملکت انتخاب می نمایند مخفی نماند آنکہ از کلام حضرت عمر در سقیفہ در حین انتخاب حضرت ابوبکر کہ خطاب بانحضرت کردہ گفت (أَفَلَا نَرْضَاكَ لِدُنْيَانَا) شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید حنفی معتزلی جلد ۲ صفحہ ۱۰۱ استفادہ می شود کہ آل انتخاب نیز برائے شئون دنیوی بودند نہ بختہ و بن بایں سبب فتحات در صدر اسلام ملوکانہ نشد و مقصد دینی از بین رفت چنانچہ سابقاً اشارہ نمودیم بلکہ ایں قبائے امامت کہ بشر بریدہ است و بدون ضرورت انصاف امام بصفات سابقۃ الذکر و بدون معجزہ بقامت ہر فردے از افراد بشر رسا است و اینست سبب اینکہ ہر ناقص و ہر دجالے یا مختل العقلے ادعائے امامت و مہدویت یا مجددیت نمودہ اند و ایں ہرج و مرج را دیدہ اند کم کم ترقی کردہ ادعائے نبوت بلکہ الوہیت نمودہ اند البتہ دست مل و دول کفر نیز در کار بودہ است بعد از اشارہ بہ براہین عقلیہ و مبادی مسلمہ لازمہ در مطالب خمسہ مذکورہ بمقصد اصلی خود کہ تعیین امام بودہ باشد شروع نمائیم۔

در امامت میان مسلمین سہ قول ہست :-

اول۔ قرآن مجید اور شرایع کافی ہیں اور امام کی حاجت نہیں ہے۔

دوم۔ امام کی احتیاج ہے لیکن تعیین امام بندگان خدا کے اختیار میں ہے خدا اور اس کے رسولؐ کے ذمہ نہیں۔ سوم۔ امام کی احتیاج شدید ہے اور چاہئے کہ تعیین اور نصب امام کا خدا اور اس کے رسولؐ کی طرف سے ہو۔ اور بغیر اس کے ممکن نہیں ہے۔

مطالب خمسہ سابقہ میں براہین عقلیہ اور شواہد اور مؤیدات نقلیہ اور بیانات واضحہ حسیہ سے کہ جن کا ہم نے ذکر کیا ہے کا ملاً بطلان قول اول اور بطلان قول دوم کا واضح ہو گیا ہے تو نقطہ قول سیم صحیح ہے جو کہ قول شیعہ ہے اور چونکہ دعویٰ امامت کا صدر اسلام میں بعد رحلت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم تین نفر کے حق میں ہوا ہے اور کسی کے حق میں نہیں ہوا۔ اول حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام دوم حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ۔ سیم حضرت عباس بن عبد المطلب اور معلوم ہے کہ حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ اور حضرت عباس اور ان کے پیروں نے کسی وقت یہ دعویٰ نہیں کیا کہ ان کا نصب خدا تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کی طرف سے ہوا ہے بلکہ سند دی گئی ہے کہ امامت حضرت ابی بکر کی مسلمین کے انتخاب سے ہوئی ہے اور دعویٰ امامت حضرت عباس کا بسبب وراثت کے کیا گیا

اول - قرآن مجید و شرایع کافی است اصلاً احتیاج به امام نیست -

دوم - احتیاج به امام هست لیکن تعیین امام بایندگان است نه با خدا و رسولش -

سیتم - احتیاج شدید به امام هست و باید تعیین و نصب امام از جانب خدا و رسولش بشود و بغیر این ممکن نیست -

در مطالب خمس سابقه از برای بن عقلیه و شواهد مؤیدات نقلیه و بیانات واضحیه سیّئه که ما ذکر نمودیم کاملاً معلوم شد بطلان قول اول و بطلان قول دوم واضح شد که فقط قول سیم صحیح است که قول شیعہ باشد - و چون ادعای امامت در صدر اسلام بعد از رحلت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم در حق سه نفر شده است لا غیر اول حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام - دوم حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ سیم حضرت عباس ابن عبد المطلب و معلوم است کہ حضرت ابی بکر بن ابی قحافہ و حضرت عباس و اتباع ایشان بیچ وقت ادعا نموده اند کہ کہ نصب ایشان از جانب خدایتعالی و رسولش شدہ باشد بلکہ مستند نموده اند امامت حضرت ابی بکر را با انتخاب مسلمین و ادعای امامت حضرت عباس را بجهت وراثت -

دعویٰ تعیین الہی اور نصب از جانب خدا تعالیٰ حق میں
حضرت علی بن ابی طالب کے منحصر ہو گیا جس کا اظہار آپ نے خود
بھی کیا اور ان کے شیعوں نے بھی کیا (نہج البلاغۃ طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۳۳)
(یہ ہے کہ سوائے اس کے نہیں ہے کہ میں نے اُس حق کو کہ جو میرے
واسطے ثابت ہوا ہے طلب کیا۔ پس جس وقت اپنے مقابل کو دلیل
اور برہان سے اپنی حقانیت پر جمعیت کے درمیان کو فتنہ کیا۔
حاضرین گویا مبہوت ہو گئے وہ مقابل متحیر رہ گیا نہ جانا کہ کیا جواب مجھ
کو دے کیونکہ جواب کچھ نہ رکھتا تھا۔)

(شرح نہج البلاغۃ تألیف ابن ابی الحدید حنفی معز بن طبع مصر جلد ۲
صفحہ ۳۶) (کون ایک مجھ اور تم میں خلافت کے لئے حریص تر ہے۔
میں نے کہ امامت میں اپنا حق طلب کیا ہے کہ خدا اور رسولؐ نے
مجھ کو اس حق پر اولویت دی ہے یا تم کو کہ ناحق پر ہو)

(شرح نہج البلاغۃ تألیف ابن ابی الحدید طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۶۱)
(تم سے خدا کی گواہی کے ساتھ سوال کرتا ہوں کیا تم میں کوئی ہے
سوائے میرے کہ جس کو پیغمبر اکرمؐ نے بھائی قرار دیا ہے جس وقت
بعض مسلمانوں کو بعض دوسروں کے ساتھ برادر قرار دیا سب
نے کہا سوائے آپ کے کوئی نہیں ہے۔)

فرمایا سوائے میرے تمہارے درمیان کوئی شخص ہے کہ پیغمبرؐ نے
کسی کے حق میں یہ فرمایا ہو کہ یہ اولیٰ بتصرف ہے ہر اس شخص کے

ادعائے تعییبین الہی و نصب از جانب خدائے تعالیٰ
 و رسولش منحصر شدہ است در حق حضرت علی بن ابی طالب
 علیہ السلام کہ ہم خودش این را اظہار فرمودہ است و ہم
 شیعہ انش (نہج البلاغہ طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۱۰۳) (وانما طلبتُ
 حقاً لی و اتم تحولون بینی و بینہ فلما قرعنتُ ما لہجۃ فی الملاء
 الحاضرین صہب کأَنہ بُرئت لا یدری یا یحییٰ بنی بہ

شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معزلی طبع مصر
 جلد ۲ صفحہ ۳۶) ایتنا احرص انا الذی طلبتُ حقّ الذی
 جعلنی اللہ و رسولہ اولیٰ بہ ام انتم

(شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۶۱)
 انشدکم اللہ افیکم من اخئی رسول اللہؐ بینہ و بین نفسہ حیث
 اخئی بین بعض المسلمین و بعض غیرہ قالوا لا

فقال افیکم احد قال رسول اللہؐ من کنت مولاه فهذا
 مولاه غیرہ فقالوا لا

حق میں کہ میں پیغمبر اُس کے ساتھ اولیٰ بتصرف ہوں سب نے کہا سوائے آپ کے کوئی نہیں۔

فرمایا تمہارے درمیان سوائے میرے کوئی ہے کہ اُس کو پیغمبر نے فرمایا ہو کہ تجھ کو میرے ساتھ وہ منزلت ہے جو ہارون کو موسیٰ کے ساتھ ہے مگر اُس صفت پیغمبری کے کہ میرے بعد پیغمبر نہ ہوگا سب نے کہا کہ سوائے آپ کے کوئی اس صفت کا نہیں ہے

(شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۳۹۸) حضرت علیؑ کا کلام حضرت عثمان سے کہ فرمایا لیکن عتیق اور ابن الخطاب نے اس حق کو کہ جو رسول خداؐ نے میرے لئے قرار دیا تھا مجھ سے لے لیا پس اے عثمان تم سب آدمیوں سے زیادہ اس مطلب کو جانتے ہو۔

چوں کہ براہین عقلیہ مذکورہ سے ہم نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ قطعاً خدا اور اس کے رسولؐ کی طرف سے کوئی امام جو اوصافِ عمیدہ سابقۃ الذکر سے موصوف ہو اور جو نصب کیا گیا اور شناخت کرایا گیا ہو نہیں ہوا اور حضرت علیؑ بن ابی طالب کا کوئی عنت میں مقابل نہیں ہے کیونکہ کوئی شخص سوائے آنحضرتؐ کے خدا اور اس کے رسولؐ کی طرف سے نصب نہیں ہوا ہے اگر منصوب خدا کی طرف سے سوائے اُن کے اور کوئی ہوا ہوتا تو البتہ اظہار اور دعوے کرتا چونکہ ایسا نہ ہوا کسی وقت کسی دوسرے کی طرف سے ظاہر نہیں ہوا ہے پس معین ہوا کہ امام

نقال انیکم احد قال له رسول الله صلی الله علیه وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ
انت متی بمنزلۃ ہارون من موسی الا انت لا نبی بعدی غیری
قالوا لا -

(شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید حنفی معرزی طبع مصر
جلد ۲ صفحہ ۳۹۸) (من کلام علیؑ ب عثمان واما عنتیق و ابن
الخطاب فان کاننا اخذنا ما جعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ
بذاک -

چوں از براہین عقلیہ مذکورہ استنتاج نمودیم کہ قطعاً
از جانب خدا و رسولش امام متصف باوصاف سابقۃ الذکر
تعیین و نصب و معرفی شدہ است و حضرت علی بن ابی
طالب را در این صفت معارضی نیست زیرا کہ ہیچ کس
غیر از آنحضرت مدعی نصب از جانب خدا و رسول نشدہ
است اگر منصوب از جانب خدا غیر از آنحضرت کسی دیگر
می بود البتہ اظہار و ادعا میکرد و چوں ہیچہ ادعائے ہیچ
وقت از ہیچ کس دیگر ظاہر نشد پس معین شد کہ امام

منصوب من اللہ حضرت علی بن ابی طالب ہوتے ہیں۔ اور یہ تشخیص اور اثبات صغریٰ بھی عقلی ہے از روی استقراء قطعی۔

دوسرے طریق پر جیسا کہ پیغمبران اولوالعزم اور صاحبان کتاب ہائے سماوی سب نے خدا کے حکم سے اپنے لئے وصی اور جانشین قرار دئے ہیں حضرت آدمؑ نے جناب ثیثؑ کو حضرت نوحؑ نے جناب سامؑ کو حضرت ابراہیمؑ نے جناب اسمعیلؑ کو حضرت موسیٰؑ نے جناب یوشعؑ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جناب شمعون کو باوجودیکہ ان کے اویان اور شرایع موقتی اور مقطوع الآخر تھے معلوم تھا کہ وہ بعثت رسولؐ کے ساتھ جو بعد کو ہونے والی تھی نسخ ہو جائیں گے۔ اسی طرح پر حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے وصی ہونے کے لئے دین ابدی کی غرض سے حضرت علی بن ابیطالب علیہ السلام کو عمر خشن سال سے تربیت کیا اور ان کو بحکم خدا تعالیٰ جمیع اسرار رسالت اور اسرار کتاب اللہ اور علوم نبوت اور تمام احکام اور وقایع اولین اور آخرین تعلیم فرمائے اور اس درجہ تک پہنچے کہ فرمایا اتامدنیۃ العلم علی بابہا (بروایت فریقین) اور امر حق تعالیٰ سے آپ کو اپنا وصی اور جانشین اور امام امت پر نصب فرمایا اور سب کو معرفی اور تبلیغ فرمادی اور اس لئے اکمال دین حاصل ہوا (لیہک من ہک عن بینۃ ویحیی من حی عن بینۃ سورہ انفال ۴۲)

منصوب از خدایتعالیٰ حضرت علی بن ابی طالب می باشد
و این تشخیص و اثبات صغریٰ نیز عقلی است از طریق استقراء
قطعی -

بعبارة آخری - چنانکه پیغمبران اولوالعزم و صاحبان
کتابهائے سماوی همه بامر الهی برائے خودشان وصی و
جانشین قرار داده اند حضرت آدمؑ جناب شیدائے حضرت
نوحؑ جناب سائمه را حضرت ابراهیمؑ جناب اسمعیلؑ را
حضرت موسیٰؑ جناب یوشعؑ را حضرت عیسیٰؑ جناب شمعونؑ را
با اینکه ادیان و شرائع آنها موقتی و مقطوع الآخر بود معلوم
بود که به بعثت رسول لاحق نسخ خواهد شد همچنین حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم برائے وصایت خودش
نسبت بدین ابدی تربیت فرمود حضرت علی ابن ابیطالب
علیه السلام را از عمر شش سالگی و تعلیم فرمود با و بامر
خدایتعالیٰ جمیع اسرار رسالت و اسرار کتاب اللہ و علوم
نبوت و کلیہ احکام و وقایع اولین و آخرین را بدرجہ رسید
که فرمود انا مدینۃ العلم و علی بابہا (بروایت فریقین) و
و بامر خدایتعالیٰ او را وصی و جانشین خود و امام بر امت
نصب فرمود و بہمہ معرفتی و تبلیغ فرمود بایں سبب کمال
دین حاصل شد (یہ ملک من ہلک عن بینۃ و یحیی من حی عن بینۃ انفال ۴)

لہذا اس باب مدیتہ علوم نبویہ نے فرمایا (سُئِنِي قَبْلَ اَنْ
تَفْقِدُونِي فَلَا نَا بِطَرَقِ السَّمَاءِ اَعْلَمَ مِنِّي بِطَرَقِ الْاَرْضِ نَبِيَّ الْبَلَاغَةِ جُزْءُ ۲
صفحہ ۱۵۳) (شرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید طبع مصر جلد اول
صفحہ ۲۵۵ میں روایت کی ہے زید ابن ارقم سے قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ والہ وسلم اَلَا اَدْلُکُمْ عَلٰی مَا اِنَّ نَسَاءَ نُسَمِّیْہِ لَمْ تَسِکُوْا
اِنَّ وَبِیْکُمُ اللّٰهُ وَاِنَّ اِمَّا کُمْ عَلٰی بن ابی طالب فَنَا صَحُوْہ وَصَدَقُوْہ فَاِنَّ
جبریل اَخْبَرَنِيْ بِذَاکِ) اور بالخصوص معرفی حضرت علی بن ابی طالب کی
امامت کے لئے اور آپ کے حق میں آیہ مباہلہ و آیہ تطہیر و آیہ اکمال و
آیہ تبلیغ و سورہ ہل اتی اور سوائے ان کی بہت سی آیات نازل ہوئی ہیں
اور حدیث غدیر و حدیث کساء و حدیث منزلت و حدیث باب العلم و
حدیث خصف النعل و حدیث یعسوب الدین وارد ہوئی ہیں
علاوہ ان کے نصوص ہیں جن کا شمار نہیں ہے اور کتب فریقین میں
موجود ہیں۔ اسی طرح مجموعہ احادیث نبوی میں سے یہ ہے (جلد ہے
کہ میری امت میرے انتقال کے بعد تہتر فرقوں میں متفرق ہو جائے گی۔
فقط ایک فرقہ ان میں سے نجات پانے والا ہے باقی بہتر فرقے
سب آتش جہنم میں چلے جائیں گے) باحدیث نبوی (مثال میرے
اہلبیت کی مثال کشتی نوح کی ہے جو کوئی میرے اہلبیت کی کشتی نجات
میں سوار ہو اور بقول ان کے عمل کرے نجات پائی والا ہے اور جو کوئی مجھے
اہلبیت کی کشتی نجات سے متخلف کرے اور اُن کا مخالف ہو غرق اور ہلاک ہو جاتا ہے

لهذا آن باب مدینه علوم نبویہ فرمود (سَلُونِي قَبْلَ انْ تَفْقِدُونِي فَلَنَا نَبْطَرِقَ السَّمَاءَ اَعْلَمُ مِنْ بَطْرِقِ الْاَرْضِ نَحْجُ الْبِلَاجِزَ ۲ صَفْحَهٗ ۱) و در شرح نهج البلاغه تالیف ابن ابی الحدید طبع مصر جلد ۱ صفحہ ۲۵۵ روایت کرده است از زید بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم اَلَا اَدُلُّكُمْ عَلٰی مَا اِنْ تَسَاءَلْتُمْ عَلَیْهِ لَمْ تَهْتَكُوا اِنَّ وَبِیْكُمْ اللّٰهُ وَاَنْ اِنَّا لَكُمْ عَلٰی بِنِ ابِی طَالِبٍ فَنَاصِحُوْهُ وَصَدِّقُوْهُ فَاِنَّ جَبْرٰیْلَ اَخْبَرَنِيْ بِذٰلِكَ و در خصوص معرفی حضرت علی ابن ابی طالب بامامت و در حق آنحضرت نازل شدہ است آیہ مباہلہ و آیہ تطہیر و آیہ اکمال و آیہ تبلیغ و سورہ ہل اتی و غیر ذلک من الایات الکثیرہ و وارد شدہ است حدیث غدیر و حدیث کساء و حدیث منزلت و حدیث باب العلم و حدیث خصف النعل و حدیث یعسوب الدین الی غیر ذلک من النصوص التي لا تحصى عدداً و در کتب فریقین موجود است ایضاً از جمیع حدیث نبوی (ستفترق امتی من بعدی علی ثلاث و سبعین فرقة فرقة منها ناجية و الباقی فی النار) با حدیث نبوی مثل اہل بیتی کثل سفینتہ نوح من رکبہا نجی و من تخلف عنہا ہلک

دونوں حدیثیں کتب فریقین میں اسانید صحیحہ سے روایت ہوئی ہیں۔ یہ معلوم اور واضح ہوتا ہے کہ شیعہ حضرات امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب اور اوصیاء معصومین آنحضرتؐ کے جواہریت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرقہ ناجیہ ہے چنانچہ ملاحظہ سے حدیث اول کے مفرداً معلوم ہوتا ہے۔ کہ فرقہ ناجیہ شیعہ امامیہ اثنا عشریہ ہے اس لئے کہ اثنی عشریہ تمام مذاہب فرقہ اسلامیہ سے مباہنت عقاید میں رکھتے ہیں اور جمیع وہ مذاہب اصول عقاید میں مشترک ہیں پس ان میں سے ایک کو بھی ناجی نہیں جان سکتے اس لئے کہ دوسرے فرقہ بھی انہیں کے سے اصول و عقاید رکھتے ہیں۔ حضرت علی بن ابی طالب اُن تمام اوصاف سے جن کی امامت میں شرط ہے۔ یعنی عصمت و علمیت و اعدیت و انصافیت تمام بشر سے سوائے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور علاوہ اُن کے اوصاف مذکورۃ السابق سے متصف تھے (شرح نہج البلاغہ تالیف ابن الحدید حنفی معتمدی طبع مصر جلد ۲ صفحات ۱۲۰-۱۲۸-۱۳۱-۱۸۶-۱۸۵-۲۲۸-۲۲۹-۲۵۰-۵۷۲-۵۷۳) کی طرف رجوع کرو۔ حضرت کے اوصاف کا کوئی شکر نہیں ہے حتیٰ کہ حضرت ابوبکر نے افضلیت حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام کا اقرار کیا ہے۔ اور اسی طرح پر حضرت عمر نے اولویت حضرت علی علیہ السلام کا

کہ ہر دو حدیث در کتب فریقین با سائید صحیحہ روایت شد
 است و معلوم و واضح میشود اینکه فرقہ ناجیہ است شیعیا^ن
 حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب و اوصیاء معصومین
 آنحضرتؑ کہ اہل بیت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 می باشند۔ چنانکہ از ملاحظہ حدیث اول منفرداً معلوم میشود
 اینکه فرقہ ناجیہ شیعہ امامیہ اثنی عشریہ است زیرا کہ اثنی
 عشریہ با جمیع مذاہب فرق اسلامیہ مباہرت در عقاید
 دارند و جمیع ان مذاہب مشترک میباشند در اصول عقاید
 پس نمیشود یکے از آنها را ناجیہ دانست زیرا کہ فرقہ لمی
 دیگر نیز ہماں اصول عقاید انہا را دارند حضرت علی بن ابی
 طالب متصف بود بجمیع اوصافیکہ در امامت شرط است
 از عصمت و علمیت و عدلیت و افضلیت از جمیع بشر
 غیر از رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و غیر ذلک از اوصاف
 سابقۃ الذکر (بشرح نہج البلاغہ تالیف ابن ابی الحدید حنفی
 معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحات ۱۲۰ - ۱۲۸ - ۱۳۱ - ۱۸۴ -
 ۱۸۵ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۸۹ رجوع شود
 اوصاف مذکورہ آنحضرتؑ را منکرے نیست حتی اینکه اعتراف
 نموده است حضرت ابوبکر با فضیلت حضرت علی بن ابیطالب
 و ہم چنین اعتراف نموده است حضرت عمر با ولایت آنحضرتؑ

امامت کیلئے بعد از رسول خدا^۳ اور جملہ اوصاف امامت سے
 منصف ہونے کا اعتراف کیا ہے اور منظومیت آنحضرت کا امر
 امامت میں اقرار کیا ہے (شرح نہج البلاغۃ حنفی معتزلی طبع مصر
 جلد ۲ صفحہ ۱۸ - ۲۰ - ۱۱۲ اور اسی طرح پر حضرت عثمان نے
 اعتراف کیا ہے یہ کہ میں جانتا ہوں کہ امامت حق بنی ہاشم اور
 حضرت علی علیہ السلام کا ہے اور ان پر ظلم ہوا ہے (شرح
 نہج البلاغۃ حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۳۹۵ اور نیز
 مخصوص تھے معجزات روشن کے ساتھ یعنی اخبار غیب کا بار
 بار بیان کرنا اور بار بار دعا کا قبول ہونا اور سورج کا لوٹنا
 اور نفس کا زندہ کرنا اور اثر ہے سے کلام کرنا اور موجودات پر
 قدرت حاصل کرنا (شرح نہج البلاغۃ تالیف ابن ابی الحدید حنفی
 معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۱۷۵ - ۱۷۶ رجوع کرو -

نتیجہ مابقی کا یہ ہے کہ بعد اس کے کہ براہین عقلیہ اور
 دلائل قطعیہ سے ثابت ہو گئی امامت حضرت امیر المومنین علی بن
 ابی طالب علیہ السلام کی بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہم
 ہیں کہ ان براہین عقلیہ اور ادلہ قطعیہ کا اقتضایہ ہے کہ ایک شخص جو
 منصف ہو اوصاف امامت سے خدائے تعالیٰ اور اس کے

رسول کی طرف سے بھی واسطے امیر المومنین
 علیہ السلام کے وصی معین ہوا ہو اور امیر المومنین نے اپنے بعد اُس کے امام

با امامت بعد از رسول خدا^ص و با تصافش بجمع اوصاف امامت
و اقرار نموده است بمطلوبیت آنحضرت در امر امامت
(شرح نهج البلاغه حنفی معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحات ۱۸
۲۰- ۱۱۴) و ہم چنین اعتراف نموده است حضرت عثمان^{رضی}
باینکه میدانند امامت حق بنی هاشم و حضرت علی علیه السلام
است و بایشان ظلم شده است (شرح نهج البلاغه حنفی
معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحه ۳۹۵) و نیز مخصوص بود
بمعجزات باهره مثل اخبار از غیب مراراً و استجاب دعا
کراراً. و رد شمس و احیاء نفس و مکالمه با ثعبان و قدرت
بر اکوان (بشرح نهج البلاغه تالیف ابن ابی الحدید حنفی
معتزلی طبع مصر جلد ۲ صفحه ۱۴۵-۱۴۶ رجوع شود).

نتیجہ ما سبق اینست بعد از اینکه به پراہین عقلیہ
و دلائل قطعیہ ثابت شد امامت حضرت امیر المؤمنین علی
ابن ابی طالب علیہ السلام بعد از حضرت رسول اکرم صلی
اللہ علیہ و آلہ وسلم میگوئیم مقتضای ہماں پراہین عقلیہ و ادلہ
قطعیہ اینست کہ باید یک شخص متصف باوصاف امامت نیز
از جانب خدا تعالی و رسولش وصی برائے امیر المؤمنین
علیہ السلام معین شدہ باشد و امیر المؤمنین با امامت

اور وصی ہونے کو منصوص فرمایا ہو اور جملہ ائمہ
 اسی طرح پر چاہئے کہ متصف ہوں عصمت و اعنیت سے
 اور تمام اوصاف امامت سے بموجب حکم ہدایت مذکورہ اور
 آیات شریفہ (کل قوم ہاد) (رعد ۷) و (ان من ائمة الاخلا فیہما نذیر
 فاطر ۲۴) و (یوم نبعث من کل ائمة الا شہیداً من انفسہم نحل ۸۱۴) ہیں
 اسی کی طرف اشارہ ہوا ہے اور احادیث میں جو نبی اکرم سے پہنچی ہیں ائمہ
 علیہم السلام کا تعین ہوا ہے کہ مجموع ان کا بارہ نفر ہیں عشرتہ
 نبویہ میں سے چنانچہ شرح نہج البلاغۃ تالیف ابن ابی الحدادی جعفری معتزلی
 جلد ۲ صفحہ ۲۵۰-۲۵۱ میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 جس کسی کو کہ مسرور کرے یہ کہ زندگی اُس کی مانند میری زندگی کے
 ہو اور حال مرگ کہ اس کی مرگ کے بعد میرے سال کی مانند ہو
 اور مسکن اُس کا بہشت عدن میں ہو کہ خدائے تعالیٰ نے اپنے
 دست قدرت سے اس کو مہیا کیا ہے پس البتہ وہ علی علیہ السلام
 کو میری موت کے بعد دوست رکھے۔ اور البتہ دوست علی کو
 دوست رکھے اور ان اماموں کی جو میرے اہل بیت سے ہیں
 اور میرے بعد امام ہونگے پیروی کرے کیونکہ البتہ وہ میری عزت
 ہونگے اور میری مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور ان کو علم و فہم کا رزق دیا
 گیا ہے۔ پس میری امت میں سے ان کی تکذیب کرنے والوں کو
 وائے ہو کہ میرا صلہ ان میرے خاص ارحام اور اہل بیت سے

و وصایت ان وصی خود تنبیه فرموده باشد و همه ائمه باید
متصف بوده باشند بصمت و اعلمیت و سائر اوصاف
امامت بحکم بر این مذکوره و بهمین اشاره شده است -
در ایات شریفه (لکل قوم هاد) (رعد ۷) و (ان من ائمة الا
خلافتها نذیر فاطر ۲) و (یوم نبعث من کل امة الا شهیداً
من انفسهم نحل ۸۴) و در احادیث مستفیضة نبویه تعیین ائمه
علیهم السلام شده است که مجموع انها دوازده نفر است
از عترت نبویه در شرح نهج البلاغة تألیف ابن ابی الحدید حنفی
معتزلی جلد ۲ صفحه ۴۵۰ - ۴۵۲ قال رسول الله صلی الله علیه
وآله و سلم من سره ان یحیی حیاتی و یموت ماتی و یسکن جنة
عدن التي غرسها ربی فیوال علیاً من بعدی و یوال ولید
و یقتد بالائمة من بعدی فانتم عترتی خلقوا من طینتی و
رزقوا فها و علماً فویل لملکذبین من امتی انما طعین بهم
صَلَّتْیَ لَا اَنَا لَمْ اَلله شفاعتی -

قطع کرتے ہیں ان کو میری شفاعت خدا نصیب نہ کرے) -
 اسی طرح سے رسول اللہؐ نے فرمایا میری امت میں سچھے آنے والوں میں سے ہر دور کے
 میں ایک امام عادل میرے اہلبیت میں سے ہوگا - تاکہ میرے اہلبیت میں وہ آئمہ دین
 میں سے تخریف اور زیادتی دہی کو غالی پیدا کرتے ہیں دروغ نسبتوں کو جو اہل باطل جیتے ہیں اور بے حقیقت

اسی طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بارہ نفر میرے اہل بیت
 میں ہیں کہ جن کو میرا فہم میرا علم میری حکمت خدا بینعالے نے
 عطا کی ہے اور ان کو میری طہنت سے خلق کیا ہے پس میرے بعد
 ان کے ساتھ تکبر کرنے والوں پر و اے ہو اور وہ جو میرے صلہ کو
 میرے ان اہلبیت کے حق میں قطع کرتے ہیں ان لوگوں کے لئے
 کیا ہے - میری شفاعت خدا ان کو نہ پہنچائے -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعد میرے بارہ نفر امام
 ہیں اول ان بارہ کے تم ہو اے علی - اور ان کا آخر قائم ہے
 اور وہ ایسا ہے کہ خدا بینعالے اس کے ہاتھ پر زمین کے مشرقوں
 اور مغربوں کو فتح کرے گا -

اور حدیث صحیح جابر بن عبد اللہ انصاری رضوان علیہ
 سے کہ اکابر اصحاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے
 ہیں روایت ہے - (حضرت جابرؓ نے کہا ہے جس زمانے میں کہ یہ
 آیت نازل ہوئی کہ خدا نے فرمایا اطاعت کرو خدا کی اور رسول خدا
 کی اور صاحبان امر کی اپنوں میں سے تو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہؐ

ایضاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم فی کل خلف
 من امتی عدلٌ من اہل بیتی ینفون عن الدین تحریف الغالین
 وانتحال المبطلین وتاویل الجاہلین ۔
 ایضاً قال النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم اثنی عشر من اہل بیتی
 اعطی ہم اللہ فہمی وعلمی وحکمتی وخلقہم من طینتی فویل
 لمتکبرین علیہم من بعدی القاطعین فیہم صلیتی ما لہم لا
 انا کم اللہ شفاعتی ۔

ایضاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم بعدی اثنی
 عشر اولہم انت یا علی وآخرہم القائم الذی یفتح اللہ
 علی یدیه مشارق الارض ومغاربہا

ودر حدیث صحیح از جابر بن عبد اللہ انصاری رضوان علیہ
 کہ از اکابر اصحاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم یہاں
 روایت شدہ است قال لما نزلت هذه الآية (يا ايها الذين
 امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم سورة
 نساء ۵۹) قلت يا رسول الله صلی اللہ علیہ والہ وسلم

خدا کو ہم نے پہچانا ہے اور اس کے رسول کو بھی پہچان لیا ہے اور صاحبان امر کو ان اشخاص ہیں کہ خدا نے ان کی اطاعت مانند آپ کی اطاعت کے اور آپ کی اطاعت کے درجہ پر قرار دی ہے پس حضرت رسول اکرمؐ نے فرمایا اے جابر وہ صاحبان امر میرے جانشین ہیں اور بعد میرے امام اور پیشوا مسلمانوں کے ہیں اول ان میں سے علی ابن ابیطالب ہیں دوم حسن ہیں سیّم حسین ہیں چہارم علی بن حسین ہیں پنجم محمد بن علی ہیں کہ تورات میں ان کا لقب باقر ہے اور جلد ہے اسے جابر کہتم انکو ملو گے اور دیکھو گے اور جس وقت تم ان کو دیکھو میرا سلام پہنچانا۔ بعد ان کے جعفر بن محمد ہیں بعد ان کے موسیٰ بن جعفر ہیں بعد ان کے علی بن موسیٰ ہیں بعد ان کے محمد بن علی ہیں اور بعد ان کے علی بن محمد اور بعد ان کے حسن بن علی اور بعد ان کے میرے ہمنام اور ہم کنیت حجت خدا اس خدا کی زمین پر اور باقیۃ اللہ اس کے بندوں کے درمیان محمد بن حسن بن علی ہیں اور وہ ایسے امام ہیں کہ خدا یتعالیٰ اُن کے ہاتھ پر مشرقوں اور مغربوں کی زمین کو فتح کرے گا اور کھولے گا اور وہ ایسے امام ہیں کہ اپنے شیعوں اور دوستوں سے غایب ہونگے طولانی غیبت کے ساتھ کہ آپ کی امامت کے قائل ہونے پر کوئی ثابت نہیں رہتا مگر وہ شخص کہ خدا یتعالیٰ نے جس کے قلب کا ایمان کے بارے میں امتحان کر لیا ہے۔

عَرَفْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَنْ أُولَى الْأُمَرَاءِ الَّذِينَ قَرَنَ اللَّهُ طَاعَتَهُمْ
 بِطَاعَتِكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُمْ خُلَفَاؤُ
 يَا جَابِرُ وَائِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِي أَوَّلُهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
 ثُمَّ الْحَسَنُ ثُمَّ الْحُسَيْنُ ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْمَعْرُوفُ
 فِي التَّوْرَةِ بِالْبَاقِرِ وَتُسَمَّى رُكْنُهُ يَا جَابِرُ قَادَ الْقَبِيَّةِ فَأَقْرَأْ
 مِنْهُ السَّلَامَ ثُمَّ الصَّادِقُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ جَعْفَرُ
 ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ عَلِيٍّ ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ
 ثُمَّ رَيْمُ بْنُ رَيْمٍ وَكُنْيَتُهُ حُجَّةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَبَقِيَّتُهُ فِي عِبَادِهِ ابْنُ
 الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ذَاكَ الَّذِي يَفْتَحُ اللَّهُ لَعَالِي دُكْرِهِ عَلَى يَدَيْهِ
 مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ذَاكَ الَّذِي يُغِيبُ عَنْ شِيعَتِهِ
 وَأَوْلِيَاءَهُ غَيْبَةً لَا يَثْبُتُ فِيهَا عَلَى الْقَوْلِ بِأَمَانَةٍ إِلَّا مَنْ
 امْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلدِّيَامَانِ -

تَنْصِیصِ ہر امامِ مسلم الامامتہ کی اپنے وحی کی امامت پر اس کی
تعیین کے لئے کافی ہے اور تنصیصات ائمہ معصومین علیہ السلام
اللہ رب العالمین کی ہر سابق کی لاحق پر روایات تنفیضہ اور احادیث
صحیحہ طرُق شیعہ سے ثابت ہیں اور اصول مناظرہ کی بنا پر اس مقام
میں اہل سنت والجماعت کو کسی وجہ سے حق اعتراض کا نہیں ہے اور
ان احادیث کے قبول کر نیکی کے لئے ملزوم ہیں۔ پس براہین عقلیہ مذکورہ
اور تائیدات نقلیہ کے مطابق معلوم اور واضح ہو گیا کہ امام دوازدهم بھی
اس زمانہ میں موجود اور منصوب ہیں کیونکہ خلل ہونا واجب میں
خدایت تعالیٰ سے ممتنع اور محال ہے اور سبب غیبت اُن حضرت کا
نہ خدا تعالیٰ سے ہے اور نہ خود آنحضرت سے ہے بلکہ عدم تمکین
ناس آپ کی غیبت کا سبب ہوا ہے اور رہے گا۔ جیسا کہ پہلے
بیان کیا گیا پس جس وقت سبب مذکور زائل ہو جائیگا ظہور
اُن حضرت کا واجب ہو جائے گا۔ ظہور حضرت کا وقت موعود سبب
مذکور کے زوال پر علم اللہ تعالیٰ میں معین ہے لیکن مکلفین کیلئے
تعیین نہیں ہے۔ مگر وہ علامتیں جو کہ اخبار مستفیضہ سے پہنچی ہیں
ان میں سے سب سے بڑی علامت خروج و جال اور خروج سفیانی ہے
شیخ طوسی قدس سرہ نے کتاب غیبت میں اور نیز کتاب
بشارت الاسلام طبع بغداد صفحہ ۸۴ میں روایت کی ہے محمد بن حنفیہ
محمد بن حنفیہ نے کہا ہے میں نے اُن حضرت (یعنی اپنے پر امجد حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام) عرض کی اس

تتفصیل ہر امام مسلم الامامہ بر امامت وصی خودش کافی
 است برائے تعیین او و تنصیصات ائمہ معصومین علیہم السلام
 اللہ رب العالمین ہر سابقے بر لاحقش بر روایات مستفیضہ و
 احادیث صحیحہ از طرق شیعہ ثابت شدہ است و بحکم اصول
 مناظرہ در این مقام اہل سنت و جماعت را نہیچ وجہ حق اعتراض
 نیست و ملزوم میباشد بقبول ان احادیث مستفیضہ پس بحکم
 براہین عقلیہ مذکورہ و تائیدات نقلیہ معلوم و واضح شد کہ امام
 دوزاد ہم نیز در این زمان موجود و منصوب است زیرا کہ اخلال
 بر واجب از خدایتعالیٰ ممتنع و محال است و سبب غیبت آنحضرت
 نہ از خدایتعالیٰ است و نہ از خود آنحضرتست بلکہ عدم تمکین ناس
 سبب غیبتش شدہ است و میباشد چنانچہ سابقاً بیان نمودیم
 پس ہر وقت سبب مذکور زایل شود ظہور آنحضرت واجب میشود
 موعود ظہور آنحضرت بزوال سبب مذکور در علم اللہ تعالیٰ المعین
 است لیکن برائے مکلفین تعیین نشدہ است مگر بعلائیکہ
 در اخبار مستفیضہ رسیدہ است عمدہ آل علائم خروج قبال
 و خروج سفیانی است ۔

شیخ طوسی قدس سرہ در کتاب غیبت و نیز در کتاب
 بشارۃ الاسلام طبع بغداد صفحہ ۸۴ روایت کردہ اند از محمد بن حنفیہ
 از محمد بن حنفیہ قال قلت لہ (یعنی اباہ علیاً علیہ السلام)

امٹھو نے بہت طول کھینچا تا کہ مجھے خفیہ کہتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے اپنے مبارک حرکت دی
اور بعد ازیں آیا کہ یہ ظہور کیونکر واقع ہوا لاکہ ابھی زمانہ نے اپنے تیز دانتوں کے اپنے اہلو کو نہیں کاٹے کیونکہ
یہ ظہور واقع ہوا لاکہ ابھی انھوں نے جفا نہیں کی ہے یہ ظہور کیونکر واقع ہوا لاکہ ابھی دشاہ نے اپنے فکرم نہیں
کیا ہے یہ ظہور کیونکر واقع ہوا لاکہ شہر فرزدین کے ذہن کھڑا نہیں ہوا جو بیعت اسلام اور مسلمین کے پروردگار
ہے کہ یگانہ اور ان کے سینوں اور لوگوں کے عقیدہ اور فکر کر دیا اور حد و شریعت اسلام اور بلاد اسلام کے قلعوں کو
درہم درہم کر دیا اور رونق اور شگفتگی شریعت اسلام اور مسلمین کو اور رونق معنوی دینی بلاد اسلامی کو بر باد کر
اور جو اس سے بھاگے اسکو شش و گزشتہ کر لیا اور جو اس سے جنگ اور کیمے مارا لیا جو کوئی اس دور میں اختیار کرے

طول عمر مبارک میں معاندین کو حق استبعاد نہیں ہے بعد
اس کے کہ نظیر اس کی حضرت خضر اور حضرت ایسا علیہما السلام
کے لئے ثابت ہے۔ اور اس مسئلہ میں قدرت مطلقہ حق تعالیٰ
مبادی مسلمہ میں سے ہے جیسا کہ اول مطلب میں بیات ہوا
یہاں تک کہ شیطان کو عمر ابدی دی گئی ہے۔ اور اگر آپ کے زمان
غیبت میں اجراء حدود شریعت اور سیاسات دینیہ عدم تمکین میں
کی وجہ سے ممکن نہیں ہے تو اکثر ائمہ اطہار علیہم السلام اپنے
زمانہ میں عمر بھر ان کے اجراء پر ممکن نہ ہوئے لیکن آپ کے وجود
مبارک کے فوائد کا شمس المتغیبتہ وراء الغمام ثابت اور معلوم
ہیں اور جمیع بشر کے خطا پر اجتماع و اجماع کے لئے مافع ہے اور اتمام
حجت ہے خدا تعالیٰ کی طرف سے ان لوگوں پر جو تمکین نہیں کرتے ہیں اور
غیبت کا سبب ہوئے ہیں جیسا کہ سابقاً ہم نے شرح کی ہے۔

قد طال هذا الأمر حتى متى قال فحرَّك رأسه ثم قال أتى يكون
 ذلك ولم يعيَّض الزمان أتى يكون ذلك ولم يحفوا الأخوان أتى يكون
 ذلك ولم يظلم السلطان أتى يكون ذلك ولم يقم الزنديق من
 قزوین فیفتیک سُتورِها ویکفر صدورها و یغیر سورِها ویدهب
 بِکَیِّنِها مَنْ قَرِئَتْهُ أَدْرَكَ دَمَنْ حَارَبَهُ قَتَلَهُ وَمَنْ إِعْتَزَلَ عَنْهُ انْقَرَّ
 وَمَنْ تَابَعَهُ كَفَرَ حَتَّى يَقُومَ بَاکِیَانِ بَاکِ یَعْبِی عَلَی دِینِهِ وَبَاکِ یَعْبِی
 عَلَی دُنْیَاهُ -

در طول عمر مبارکش معاذین را حق استبعاد نیست بعد
 از اینکه نظیرش بر اے حضرت خضر و حضرت ابیاس علیهما السلام
 ثابت شده است و قدرت مطلقه خدایتعالی از مبادی مسلمه
 است و در این مسئله چنانچه در اول مطالب بیان نمودیم
 حتی اینکه بشیطان عمر ابدی داده است و اگر در زمان غیبتش
 از اجراء حدود شرعی و سیاسات دینی بواسطه عدم تمکین ناس
 متکمن نیست اکثر ائمه اطهار علیهم السلام نیز مدام الحیوة
 متکمن از اجراء آنها نشدند لکن فوائد وجود مبارکش کالشمس
 المتغیبتة و راء الغمام ثابت و معلوم است و از اجتماع و
 اجماع جمیع بشر بر خطا مانع است و اتمام حجت است از
 جانب خدایتعالی بر آنها یک تمکین نمی نمایند و سبب
 غیبتش شده اند چنانچه سابقاً شرح دادیم -

لیکن مسئلہ امکان تشریف بحضور مبارک حضرت امام غایب
 روحی فداہ کے بارے میں احادیث ائمہ اطہار علیہم السلام میں امر
 ہو چکا ہے کہ مدعی رویت اور مدعی تشریف کی تکذیب کی جائے اور
 یہ تکذیب مخصوص ہے اس صورت میں کہ کوئی ملاقات کے وقت کی تفصیلی معرفت ^{اہم}
 کا دعویٰ کرے اور اس جہت سے کہ عامۃ الناس کی نارسائی کا حفظ قائم ہے
 لیکن یہ تکذیب امکان تشریف کی نفی نہیں کرتی چونکہ معلوم اور محقق ہے کہ ایک جماعت
 اعظم علمائے اعلام میں سے اور انبیاء اور اوتاد شیعہ میں سے مسجد
 کوفہ میں اور مسجد سہلہ میں اور حرم مقدس نجف اشرف میں
 اور ناحیہ مقدسہ حائر مقدس میں اُن بزرگوار کے شرف ملاقات سے
 نائل اور موفق ہوئے ہیں ہاں تشرفات میں متعدد علمائے اعلام
 اور نواب عام آنحضرت کے وقت ملاقات نہ پہچان سکے بعد مفارقت
 کے سمجھے۔

اما مسئلہ امکان تشرف بحضور مبارک حضرت امام غایب
 روحی فداہ در احادیث ائمہ اطہار علیہم السلام امر شدہ است
 بتکذیب مدعی روئت و مدعی تشرف و این مخصوص است
 بصورت ادعائے معرفت تفصیلے امام در حین تشرف و بجهة
 حفظا حمی نسبت بعامة ناس است۔ نفی امکان نمی کند۔
 چونکہ معلوم و محقق است کہ جماعتی از اعظام علمائے اعلام و
 اخبار و اوتاد از شیعه در مسجد اعظم کوفہ و در مسجد سہلہ و در
 حرم مقدس نجف اشرف و در ناحیہ مقدسہ و در حائر مقدس
 بہ تشرف ملاقات آل بزرگوار نائل و موفق شدہ اند بلکہ در
 تشرفات ماعدائے علمائے اعلام و ثواب عام آنحضرت در
 حین تشرف نشناختہ اند بعد از مفارقت ملتفت شدہ اند
 رزقنا اللہ تعالیٰ الاتصال بخدیمتہ والتشرف لحضرتہ و
 ادراک ظہورہ والقیام بنصرتہ ۔

غلط نامہ محاضرہ

۱

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴	۱	مدینہ	مدینہ
۵	۱۱	مدینہ	مدینہ
۱۰	۱	اَنْ اِنْ اٰمَنُوْا	اَنْ اٰمَنُوْا
۱۰	۱	مُثَلِّ	مُثَلِّ
۱۲	۹	مُثَلِّ	مُثَلِّ
۱۳	۱۰	با صناف	اصناف
۱۸	۷	دجہ	دوجہ
۲۲	۱۶	دماخوذ	ماخوذ
۲۳	۲۳	اور ماخوذ	ماخوذ
۲۴	۱۶	فائدہ ملائمت	فائدہ و ملائمت
۲۵	۱۶	ہوتا ہے کے بعد	ادراں تصور سے فائدہ اور ملائمت سے شوق حاصل ہوتا ہے۔
۲۸	۱	یا ہر دو	باہر دو
۴۸	۷	موضوع	موضوع
۵۲	۱۴	ہر بشر	بر بشر
۶۲	۸	با اینکہ	باینکہ

غلط نامہ حاضرہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۷۶	۷	بانیکہ	بانیکہ
۷۶	۱۶	حجتہ	حجتہ
۷۶	۱۶	۱۲۵	۱۶۵
۸۴	۱۶	الہ الامۃ	الیہ الامۃ
۸۶	۱۰	منسوب	منسوب
۸۸	۱۲	حا کے	حا کے
۹۴	۱۰	دوم دا ضح	دوم و دا ضح
۹۵	۱۰	دوم کا دا ضح	دوم کا اور دا ضح
۹۶	۵	فرعتہ الحاجتہ	قرعتہ بالحجتہ
۹۶	۶	یدری یا یحینی	یدری یا یحینی
۹۶	۱۳	فندا	فندا
۹۸	۵	بعثمان	لعثمان
۱۰۲	۱۴	از جمع	از جمع
۱۰۳	۱۳	مجموعہ احادیث نبویؐ میں سے یہ ہے	ملانے سے احادیث نبویؐ
۱۰۳	۱۹	ہو جاتا ہے	ہو جاتا ہے (کے
۱۰۴	۲	و معلوم	معلوم

غلط نامہ حاضرہ

۲

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۶۲	۹	تجمیع	تجمیع
۶۲	۱۲	ابداع	ایداع
۶۲	۱۵	مقالات	مغالات
۶۳	۱۱	آدمیوں کو جمع کر کے	سب آدمیوں کو
۶۳	۱۲	جانشین کو	جانشین کے نزدیک
۶۳	۱۳	ظاہر فرما دئے	اپنے اوپر فرض فرمائے
۶۴	۱۴	آری	ارہی
۶۸	۵	طرف	طرق
۶۸	۱۲	طرف	طرق
۶۸	۱۴	محمد حسن قزوینی قدس سرہ	شیخ محمد حسن قدس سرہ
۶۸	۱۸	تعلیم	تعلّم
۶۹	۵	طرف	طرق
۶۹	۱۱	طرف	طرق
۶۹	۱۳	محمد حسن قزوینی	شیخ محمد حسن
۷۲	۱۴	مغیرہ المعانی	مغیرۃ المعانی
۷۷	۶	تغیسلون	یغسلون

غلاط نامہ مخاضہ

۴

صفحہ	سطر	غلاط	صحیح
۱۰۸	۵	الاشہداء	شہداء
۱۰۸	۱۱	فیلوال	فیلوال
۱۰۸	۱۲	ولیتہ	ولیتہ
۱۰۸	۱۳	لیم	لیم
۱۰۹	۵	الاشہداء	شہداء
۱۱۲	۵	ناد القیۃ	ناد القیۃ
۱۱۲	۸	شم سیدی و کنیتہ	شم سیدی و کنیتہ
۱۱۲	۱۱	بامامیۃ	بامامیۃ
۱۱۲	۱۲	الایمان	الایمان
۱۱۴	۲	علیہم السلام	علیہم السلام
۱۱۵	۲	علیہم السلام	علیہم السلام
۱۱۶	۴	و یغیرہ	و یغیرہ